

مجموعہ رسائل

حصہ اول
حضرت مولانا شاہ رفیع الدین محدث دہلوی



بترتیب و تصحیح

حضرت مولانا صوفی عبد الحمید خان سواتی مدظلہ
بانی مدرسہ نصرت العلوم گوجرانوالہ



ناشر

ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرت العلوم گوجرانوالہ پاکستان

مجموعہ رسائل

حصہ اول
حضرت مولانا شاہ رفیع الدین محدث دہلوی



بترتیب و تصحیح

حضرت مولانا صوفی عبد الحمید خان سواتی مدظلہ
بانی مدرسہ نصرت العلوم گوجرانوالہ



ناشر

ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرت العلوم گوجرانوالہ پاکستان

جملہ حقوق بحق ادارہ محفوظ ہیں۔

مجموعہ رسائل شاہ رفیع الدین (حصہ اول)	نام کتاب
حضرت شاہ رفیع الدین محدث دہلوی	تالیف
مولانا صوفی عبدالحمید خان سواتی مدظلہ	مرتب
شعبان ۱۳۸۱ھ مطابق جنوری ۱۹۶۲ء	تاریخ طباعت اول
شعبان ۱۴۱۳ھ مطابق فروری ۱۹۹۳ء	دوم
فائن بکس پرنٹرز لاہور	مطبع
ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ	ناشر
روپے ۰/۰	قیمت

ملنے کے پتے

- ۱۔ ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ
- ۲۔ مکتبہ دروس القرآن فاروق گنج گوجرانوالہ

مجموعہ مسائل

(از حضرت مولانا شاہ رفیع الدین محدث دہلوی)



۱۷	۱۔ اذان نماز
۲۵	۲۔ فوائد نماز
۳۱	۳۔ حلقۃ العرش
۴۵	۴۔ شرح رباعیات
۵۳	۵۔ بیعت
۶۱	۶۔ شرح چھل کاف
۷۵	۷۔ شرح برہان العاشقین یا حلّ ہنما
۸۷	۸۔ نذر و بزرگان
۹۷	۹۔ جوابات سوالات اشاعشر
۱۱۳	۱۰۔ فتاویٰ شاہ رفیع الدین محدث دہلوی

بترتیب و تصحیح

عبدالحمید سواتی

خادم مدرسہ نصرت العلوم نزد گھنٹہ گھر گوجرانوالہ

مقدمہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حضرت مولانا شاہ رفیع الدین آپ کا خاندان سرزمین ہند میں ایک ایسا بابرکت خاندان ہے جس کے برکات و نیرت کے خاندانی حالات سے برصغیر پاک و ہند کے مسلمان بالخصوص اور تمام عالم اسلام کے مسلمان بالعموم مستفید ہوئے اور ہوتے رہینگے۔ مسلمان اس خاندان کی برکات اور خدمات کو کبھی فراموش نہیں کر سکتے۔ حکیم الامت حضرت شاہ ولی اللہ اور ان کے چاروں فرزندان گرامی حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز شاہ رفیع الدین شاہ عبدالقادر اور شاہ عبدالغنی اور مؤخر الذکر کے فرزند اور جند حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ یہ تمام حضرت شاہ ولی اللہ کے طریق کے راہ روا اور اسی سلسلہ کے رہنما ہیں اور حضرت شاہ ولی اللہ کے امت محمدیہ پر جو احسانات ہیں اور جو تجزیہ کا رنامے آپ کی ذات گرامی نے سرانجام دیئے ہیں۔ امت کبھی ان کے شکر یہ سے عہدہ برا نہیں ہو سکتی۔ اس مبارک خاندان کی یہ تمام ہستیاں خداوند تعالیٰ کے فضل و کرم سے ظاہر و باطن میں کامل اور شریعت و طریقت کی جامع اور مکمل تھیں۔ اصلاح و ارشاد ہو یا وعظ و نصیحت، تعلیم و تربیت ہو یا جہاد فی سبیل اللہ اور اس کی تیاری دفاع عن الاسلام ہو یا بدعت و شرک کا قلع قمع ہو ہر طرح اور ہر مقام میں ان حضرات کو آپ رہنما ہی پائیے، ان کے مبارک ہاتھوں سے اللہ تعالیٰ نے اس آخری دور انحطاط میں صراط مستقیم اور سنت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور اتباع صحابہ و سلف صالحین کا علم بلند کرایا۔ اور لوگوں کو حق و صدا پر گامزن و فائز فرمایا۔

ان بزرگوں نے امت کی گمراہیوں کی بالکل صحیح تشخیص کی اور پھر صحیح تجویز اور علاج بتایا۔ اور امت کی علمی و عملی ضرورتوں کو صحیح طور پر پورا کیا۔

حضرت شاہ رفیع الدین اور شاہ عبدالقادر دونوں بھائیوں نے اپنے بڑے بھائی حضرت شاہ عبدالعزیز سے تعلیم و تربیت اور فیض حاصل کیا۔ اور یہ دونوں بھائی شاہ عبدالعزیز کے بہترین معاون ثابت ہوئے۔

عقلی مسائل کے لئے جس قدر تحقیقات کی ضرورت ہوتی تھی شاہ رفیع الدینؒ پورا کرتے تھے۔ اور کئی مسائل میں حضرت شاہ عبدالقادرؒ کو خصوصیت سے امتیاز حاصل تھا۔ نقلی علوم کی تعلیم کے لئے حضرت شاہ عبدالعزیزؒ مسلم امام تھے۔ گویا عقل و نقل اور کشف کی جامع سوسائٹی بنانے میں ان حضرات کی کوششیں بہت ہی گرانبوائی تھیں۔ (کما افادہ مولانا سندھیؒ)

حضرت شاہ شہید ان تینوں بزرگوں سے تعلیم و تربیت اور فیض حاصل کرتے رہے۔ یہ عجیب اتفاق ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہؒ کے یہ چاروں مائے ناز فرزند معکوس ترتیب سے فوت ہوئے۔ سب سے چھوٹے فرزند شاہ عبدالغنیؒ ۱۲۲۴ھ میں اور ان سے بڑے شاہ عبدالقادرؒ ۱۲۳۱ھ میں اور ان سے بڑے حضرت شاہ رفیع الدینؒ ۱۲۳۳ھ میں اور ان سے بڑے حضرت شاہ عبدالعزیزؒ ۱۲۳۹ھ میں فوت ہوئے۔

یہ چاروں بھائی ایک ہی والدہ سے تھے اور شاہ عبدالعزیزؒ سے ایک بڑے بھائی بھی تھے جن کی والدہ اور بھیس۔ اور وہ ان سب سے پہلے فوت ہوئے۔ جیسا کہ شیخ محدث محسنؒ نے الیالغ الجنی میں ذکر کیا ہے۔

حضرت شاہ رفیع الدینؒ برابر تعلیم و تدریس میں مشغول رہے اور بہت سے لوگ ان سے فیضیاب ہوئے آپ علام قرآن اور حدیث پڑھاتے رہے اور ساتھ ساتھ تقویٰ و سلوک کی تعلیم اور ملقین کرتے رہتے تھے۔ علم الحقائق اور معارف میں کچھ رسائل اور کتب بھی تصنیف فرمائی ہیں اور ضرورت کے وقت فتاویٰ بھی تحریر فرماتے تھے۔ بعض مسائل میں آپ کی تحقیقات نہایت ہی قیمتی اور بصیرت افروز ہیں۔ اور پھر یہ کہ آپ بہت مختصر الفاظ میں بڑے بڑے مطالب جمع کر دیتے ہیں۔ یہ آپ کا خاص کمال ہے صاحب الیالغ الجنی نے ان الفاظ سے آپ کی تعریف کی ہے "الشیخ المحدث المتقن المحقق رفیع الدین دہلوی"۔ اور اسی طرح آپ کے فہم کی بھی بہت تعریف کی ہے۔ آپ علماء و احنفین میں سے تھے اور آپ کا علم نہایت ہی ٹھوس تھا۔ مرزا الیقانؒ نزد مرزا حضرت مولانا شاہ ولی اللہؒ است نور اللہ مرقدم و ترجمہ اوصاف و کمالات این حضرات خارج از حد بیان است۔ ہر یکے فرید دھرو و جید عصر صاحب علم و حلم و عمل و تقویٰ و دہم و ذکا و دفر است و دیانت و امانت و مراتب و ولایت پور۔ بخنین اولاد اولاد ان حضرات ہے۔

ابن سیدہ از طلئے ناب است این خانہ تمام آفتاب است (مقدمہ فتاویٰ عزیزی)

اور صاحب اتحاف نے بحوالہ قول جلی حضرت شاہ ولی اللہ سے نقل کیا ہے کہ "ایشان فرمودند اگایں آمد
 این فرزندان کہ لطف الہی ایشان را عطا کردہ است و ہم سعد اند، نوے از ملکیت در ایشان ظہور خواهد کرد، لیکن
 تدبیر غیب تقاضائی کند کہ دو شخص دیگر بیداری شوند کہ در مکہ و مدینہ سالہا احیاء علوم دین نمایند و ہماں جاوطن
 اختیار کنند از طرف مادر نسب ایشان بہا متمکن باشند زیرا کہ آدمی زادہ بوطن مادر میلان طبع دارد انتقال جماعہ کہ
 والدین ایشان متمکن باشند بر زمینے مستحیل است مگر بقدر قسرتہا (مقدمہ فتاویٰ عزیزی)

اس پیشگوئی کا مصداق حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے دونوں نواسے حضرت مولانا شاہ محمد اسحاقؒ اور مولانا شاہ
 محمد یعقوبؒ ہیں کیونکہ یہ دونوں بزرگ دہلی سے ہجرت کر کے مکہ مکرمہ میں اقامت گزین ہو گئے تھے۔ اور وہاں ہی عرصہ تک
 احیاء علوم دین میں مشغول رہے اور عرب و عجم کو مستفید فرماتے رہے، رحمہم اللہ تعالیٰ۔ حضرت شاہ رفیع الدینؒ کے
 چار صاحبزادے تھے اور سب ہی اہل علم۔ مولانا محمد موسیٰؒ مولانا محضوف اللہؒ مولانا محمد عیسیٰؒ اور مولانا حسن
 جانؒ اور ایک صاحبزادی تھی۔ شیخ محسنؒ حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے تلامذہ کا ذکر کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔

وہم اخوہ رفیع الدین، المحقق، المتقن، کان مقدما علی کثیر من اقرانہ، وکان لہ خبرۃ تامۃ بغیر ذہ الحکم الیقائن
 علوم الاول، وذا قلم یتفق مثله لاہل العلم، ولہ مؤلفات جیدۃ، مرصعات ربیب بعضها فراسیۃ بکثرت فی مائۃ من
 المستون المہذبۃ فی نفائس الفنون، من رموز خفیۃ، یخسر الاطلاع علیہا ویحج مسائل کثیرۃ فی کلمات اسیرۃ و فی ذلک
 دلالت و اختصہ علی تعمق فی العلوم و وقۃ فہم بین الفہوم و کتابہ دمع الباطل فی بعض المسائل الغامضۃ من علم
 الحقائق، معروف، اثنی علیہ الہما، ولہ مختصر جامع بین فیہ سرایان الحب فی الاشیاء کلہا۔ و اوضح الناس الطورۃ۔
 یسعی امیر الحجۃ۔ قلما اتفق مثله لغيرہ من تکلم علیہا، ولا اعرف سبقہ الی ذالک الارجلان من الفلاسفۃ۔ ابو نصر
 فارابی، و ابو علی بن سینا، و علی ما یفہم من کلام النصیر الطوسی فی بعض کتبہ۔ واللہ اعلم

ثم اعلم ان الاخرین توفیا قبل عبدالعزیزؒ وکذا اخوہما عبد الغنیؒ ابو اسماعیلؒ وہم اخوہ اشقار۔ وکان لعبدالعزیزؒ
 اخ أقدم منہ سنا اسمہ محمدؒ وکان اخاہ لابیہ اخذ عن ابیہ وہو ایضا قدیم الوفا۔ رحمہم اللہ تعالیٰ (البیان فی الغنی ص ۴۷)
مسکک | شاہ رفیع الدینؒ ان کے والد اور پورا خاندان مسلک حنفی تھا۔ جیسا کہ صاحب الیانخ الجنی موطا کی اسناد
 کے ذیل میں فرماتے ہیں۔ "قلت ومن لطائف هذا الاسناد انه اجتمع فی اولہ اربعۃ آخرہم ابو عبدالعزیزؒ اشترکوا فی اربع

خصال و ذالک انہم دلو یوں کہتے و انہم عمر یوں صلیبیت و انہم صوفیہ اصحاب الزہد والورع و انہم حنفیوں علی مذہب النعمان
الی حنیفہ و صاحبیہ - رضی اللہ عنہم

اور اسی طرح نواب صدیق حسن خان حضرت شاہ ولی اللہ کے بارہ میں فرماتے ہیں: ”و طریقہ مذاککہ مذہب حنفی
و شرعہ حنفیہ“ معنی علیہا السلف الخلف الصلی امن العجم والعرب العربیہ و لم یختلف فیہ انسان ممن قلبہ مطمئن بالایمان
اور اس کے بعد حضرت شاہ ولی اللہ کے پورے خاندان کے متعلق فرماتے ہیں کہ ان کی نسبت شیخ محمد بن عبد الوہاب
الجدی کی طرف درست نہیں اور نہ وہابیت کی طرف۔ ”بل ہم بیت علم الحنفیۃ و قدوة الملتہ الحنفیۃ و اصحاب
النفوس الزکیۃ و اہل القلوب القریبۃ المویدة من اللہ الذاہبۃ الی اللہ (الحطۃ فی ذکر الصحاح السنۃ ۱)
اور اسی طرح حضرت مولانا القاری عبد الرحمن المحدث پانی پتی فرماتے ہیں: ”کان مولانا عبد العزیز و محمد
اسحاق حنفیین و مولانا اسماعیل الشہید کان سنیاً حنفیاً۔ (شاہ ولی اللہ اور تقلید بحوالہ کشف المحجبات)

یہ عجیب تم ظریفی ہے کہ بعض غیر مقلدین حضرات اچکل یہ کوشش کر رہے ہیں کہ اپنی غیر مقلدیت کی کوئی حقارت
شاہ ولی اللہ اور اسماعیل شہید کے ساتھ ملائیں لیکن چہ نسبت خاک را ب عالم پاک: یہ بات یقینی ہے کہ شاہ
ولی اللہ اور شاہ شہید باوجود تجربہ علمی اور وسعت نظری کے اور باوجود فروعی مسائل میں فراخ دلی اور فیاضی ہوتے
کے اور فروعی اختلافات کو اپنے مقام پر درست سمجھتے ہوئے بھی مسلک و عملاً مقلد اور حنفی تھے ان بزرگوں
کو غیر مقلد ظاہر کرنا یقیناً ایک تاریخی کذب بیانی بلکہ صریح جھوٹ ہو گا۔ حضرت شاہ ولی اللہ نے فیوض الحرمین
میں تصریح فرمائی ہے کہ ”ان فی مذہب الحنفی طریقتہ انیقۃ ہی اوفق الطرق بالسنتہ المعروفۃ“ اس لحاظ
سے مذہب حنفی کو خاص مرتبت حاصل ہے۔ اگرچہ حضرت امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہم
اللہ تعالیٰ کا طریق بھی خارج از سنت نہیں ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ اپنی کتاب عقد الجدید میں فرماتے ہیں کہ
”علم ان فی الاخذ بہذہ المذاہب الاربعۃ مصلحتہ و فی الاعراض عنہا مفسدۃ کثیرۃ“۔ مذہب الربیعہ کی تقلید سے
خروج کو شاہ صاحب بڑا مفسدہ فرماتے ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ نے اگرچہ بعض مسائل میں وسعت نظری کا
ثبوت دیا اور بعض فقہی جزئیات کے ساتھ اختلاف رائے کیا ہے مگر جو کچھ بھی انہوں نے فرمایا ہے۔ وہ بھی مذہب حنفی
ہے اور اس کا خارج نہیں۔ کیونکہ فقہ حنفی حضرت امام اعظم اور ان کے قابل قدر تلامذہ اور اس کے بعد جصاص

رازیؒ، طحاویؒ اور کوفیؒ وغیرہ وغیرہ فقہاء کرامؒ کی تحریجات کا نام ہے اور ان میں سے کسی کا قول بھی لینا فقہ حنفی کے تحت ہے نہ کہ اس سے بالا مگر فہم شرط ہے۔ عہد یہ اپنی حد نظر ہے کسی کی دید کہاں۔

حضرت شاہ صاحبؒ علما و تدریس حنفی و شافعی تھے یعنی دونوں طریقوں کی تعلیم پر اہمیت تھے۔ اور آپ کے اساتذہ بھی دونوں قسم کے بزرگ تھے۔ مگر علما آپ حنفی طریقہ کی پابندی کرتے تھے اور اسی کو ضروری سمجھتے تھے۔

بعینہ یہی طریقہ آپ کے جلیل القدر پوتے شاہ شہیدؒ کا تھا۔ حضرت شاہ شہیدؒ نے ایک رسالہ رفع البیہین فی الصلوٰۃ کے موضوع پر تحریر فرمایا ہے جس کا جملہ اولویت رفع عند الکوۃ وغیرہ ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ تارک کا عمل بھی سنت کے خلاف نہیں ہوگا۔ اور اس پر کسی قسم کی ملامت نہیں ہوگی حالانکہ اس قسم کا قول بعض دیگر علماء و احناف کا بھی ہے لیکن غیر مقلدین حضرات اس سے حضرت شاہ شہیدؒ کی غیر مقلدیت ثابت کرنے کی ناکام کوشش کرتے ہیں۔ قیلاصف۔ حالانکہ اسی رسالہ میں شاہ شہیدؒ ائمہ اربعہ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ "الایمان المجتہدین الاربعۃ الذین ہم ارکان الدین و اعمدة الاسلام" (تویر العینین، مثلاً طبع لودھیانہ) حضرت شہیدؒ تو ائمہ اربعہ کو دین کے ارکان اور اسلام کے ستون قرار دے رہے ہیں۔ آپ خود ہی اصف سے فرمائیے کہ کیا ان ائمہ کرامؒ کی تقلید کرنے والے حضرات مشرک اور بدعتی ہیں؟ اگر یہ نظریہ ٹھیک ہے تو اٹھانوے فیصدی امت تقریباً مشرک اور بدعتی ٹھہرے گی۔ اور محدودے چند افراد ہی کہیں مسلمان قرار پائیں گے۔

تملکہ حج البجارج ۳۷۵ھ میں مشہور محدث حضرت علامہ محمد طاہر ثنی لکھتے ہیں "اگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک امام ابوحنیفہؒ کی مقبولیت کا کوئی خاص راز نہ ہوتا، تو امت کا ایک نصف حصہ کبھی بھی ان کی تقلید پر اکتفا نہ ہوتا" (بصائوتہ) مگر اس کے باوجود آپ غیر مقلد حضرات کو دیکھیں گے کہ وہ مقلدین کو بالخصوص احناف کو بالادوات مشرک و بدعتی اور تقلیدی جمود کا شکار۔ انہی تقلید کرنے والے اور تعصب کا شکار۔ حدیث کی مخالفت کرنے والے۔ لیکر کے فقیر۔ سنت کے دشمن وغیرہ القاب یاد کرتے ہیں۔ فانی المشتکی۔

یہ طرز عمل ان ہی لوگوں کا ہو سکتا ہے جو اکابر ائمہ کے ساتھ بغض و نفرت رکھتے ہیں مگر سب لوگ ایسے نہیں ہو سکتے۔ خدا شاہد ہے کہ ہمارے دلوں میں ان غیر مقلدین کے خلاف قطعاً عناد یا تعصب کا ادنیٰ سا جذبہ بھی نہیں، جو غیر متعصب اور معتدل ہیں جو اپنے فہم و دانست کے مطابق ظواہر و خصوص و احادیث نبویہ پر عمل کرتے ہیں۔

اور ائمہ اربعہ اور دیگر اکابر علماء و فقہاء جو مقلد تھے اور جو تقلید شخصی کرتے تھے۔ ان کو برا نہیں کہتے۔ کیونکہ تمام تقلیدین کو منکر الہی مگر کہنے کے بعد خود ہی غور فرمائیں کہ امت کا تقاضا حصہ رہ جاتا ہے جو حق و صداقت کا علم ہوا ہو۔ اسی طرح جو لوگ قرآن فاتحہ خلف الامام کی فرضیت ثابت کرنے کی انتہائی کوشش کرتے ہیں اور نہ پڑھنے والوں پر قاطبہ فتویٰ صادر کرتے ہیں کہ ان کی نماز نہیں ہوتی۔ کیا یہ سیدہ زوری اور بلا وجہ غلو و تشدد نہیں؟ کیا ارب در ادب علماء و فقہاء محدثین اور عوام جو بغیر قرآن فاتحہ خلف الامام ہی نمازیں پڑھتے رہے ہیں۔ کیا ان سب کی نمازیں ضائع ہو گئی؟ اور اسی طرح طلاق ثلاثہ کو ایک بنا دینا عہد صحابہ سے لیکر آج تک جمہور امت کے سلف و خلف کے خلاف چلنا۔ اور ان کا تحفیہ کرنا یہ کونسا انصاف ہے؟ یا صرف حضرت امام ابوحنیفہؒ کی مخالفت کو ہی انتہائی درجہ کی نیکی سمجھنا یہ کونسی دیانتداری ہے؟ ۱۔ عاخذنا اللہ من سوء الفہم والغلو والتعصب۔

حضرت شاہ رفیع الدینؒ کی ۱۱۔ ترجمہ قرآن کریم۔ یہ ترجمہ غالباً اردو زبان میں سب سے پہلا تحت اللفظ تصانیف کا اجمالی تعارف ہے۔ ترجمہ ہے اور نہایت عمدہ ہے۔ اگر کوئی مجھ سے سوال کرے کہ قرآن کریم کے تراجم میں سب سے بہتر ترجمہ کونسا ہے۔ تو میرا جواب یقیناً یہ ہو گا کہ لفظی تراجم میں شاہ رفیع الدینؒ کا ترجمہ سب سے اچھا ہے اور با محاورہ تراجم میں شاہ عبدالقادرؒ کا ترجمہ بے حریفیں اور بے نظیر ہے۔ اب اگرچہ اردو زبان نے بہت ترقی کر لی ہے مگر بھری ان دونوں ترجموں کا جواب نہیں یہ بارہا طبع ہو چکے ہیں اور انکی معیاری طباعت تاج پبلی نے کرائی ہے۔

(۲) قیامت نامہ یا علامات قیامت۔ اس رسالہ میں شاہ رفیع الدینؒ نے قیامت کے بارہ میں جو جو احوال اور کوائف وغیرہ احادیث سے ثابت ہیں انہیں نہایت ہی موثر پیرایہ میں جمع کیا ہے۔ اصل میں یہ ایک مجلس کے اندر شاہ صاحب نے وعظ کی شکل میں ارشادات پیش کئے تھے پھر احباب کے اصرار پر اس کو کتابی شکل میں مرتب کیا گیا یہ رسالہ فارسی زبان میں ہے اور نہایت عبرت افروز اور نصیحت افزا ہے۔ آخرت کی زندگی کا پورا نقشہ آنکھوں کے سامنے آجاتا ہے اور اس کا اردو ترجمہ بھی بارہا طبع ہو چکا ہے۔ حضرت شاہ رفیع الدینؒ کی تمام تصانیف میں سے ترجمہ قرآن کریم کے بعد غالباً یہ قیامت نامہ ہی ایک ایسا رسالہ ہے جس سے عوام فائدہ اٹھا سکتے ہیں حضرت شاہ رفیع الدینؒ کی اکثر کتابیں ایسی ہیں جن سے صرف خواص ہی مستفید ہو سکتے ہیں انہیں کی خاطر وہ تصنیف کی گئی ہیں۔

۱۳۱۔ اسرار الحیۃ - یہ کتاب سب زبان میں ہے اور خواص کے لئے لکھی گئی ہے تاکہ ان کے اذہان کو حضرت شاہ ولی اللہ کے فلسفہ و حکمت و الہامی کے قریب کیا جاسکے۔

حکمت ولی الہامی شاہ ولی اللہ کا فلسفہ درہم حکمت اسلامیہ کا دوسرا نام ہے اس میں دینِ قیم کی وقیم بیان کی گئی ہیں جو عوامی اذہان میں نہیں آسکتیں بلکہ دین اور ماسب کی واقعیت کے بعد جو لوگ اس کے احکام اسرار و حکم اور ان کی جامعیت سے باہر کیوں کو جاننا چاہتے ہیں اور اس کی قانونی اور شرعی حیثیت اور اس کی ہمہ گیر ہی و طبع کو معلوم کرنا چاہتے ہیں ان کے لئے یہ لکھی گئی ہے۔ اس میں ہر طرح لطیف شائیت اور اسرار و رموز حکم و مصالح زیر بحث آتے ہیں اسی طرح طریقت حقیقت معرفت تصوف سلوک حقان علوم کونینہ، حدیث و تفسیر فقہ اعلم کلام تدبیر اقتصادیت معاشیات انہام حکیمت و خلافت فلسفہ علوم آیت وغیرہ صی دھر کئے گئے ہیں۔ ہر جن علوم و فنون کے سب ہی گوشہ زیر بحث آجاتے ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ کے فلسفہ کی بعض باتیں گذشتہ حکماء اور فلاسفوں کی ایسی باتوں سے ملتی ہیں۔ اور وسعت و جامعیت کے اعتبار سے دیکھا جائے تو شاہ صاحب خود ایک مستقل فلسفہ کے بانی اور امام ہیں۔ حضرت شاہ صاحب کا فلسفہ کافی مشہور ہے۔ کیونکہ اس میں عقلی و فنی دلائل و براہین کے ساتھ ساتھ کشف و مشاہدہ کو بھی بڑا دخل ہے۔ جس سے یہ صاحب علم یا حکم استعداد کے لوگ بآسانی فائدہ نہیں اٹھا سکتے۔ حضرت شاہ شہید نے اس فلسفہ کی تہلیل و تفسیر یا تقریب کے لئے اپنی کتاب عقبات تصنیف فرمائی ہے جس کا سب سے بڑا مقصد اپنے جدا ہونے کی حکمت کو سمجھنے کے لئے دیا گیا ایک مفتاح فراہم کرنا ہے اور نہ مٹنا یہ بات بھی پیش نظر ہے کہ شاہ صاحب کی طرح گذشتہ بزرگ مثلاً حضرت الشیخ اکبر محی الدین ابن عربی اور حضرت مجدد الف ثانی اور بعض دیگر اکابر کے نظام کو بھی اس کتاب کی مدد سے سمجھا جاسکے جنہوں نے حقائق و معارف سے اور ان غامض علوم سے بحث کی ہے جو اکثر محققین اور پانچوں کی دسترس سے بھی بالا ہیں۔ اسی طرح حضرت شاہ رفیع الدین نے بھی بعض رسائل سے تحریر فرمائے ہیں۔ جن کی مدد سے حکمت ولی الہامی کی تقریب و تحصیل میں سہولت پیدا ہو سکتی ہے۔ چنانچہ یہ کتاب اسرار الحیۃ بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ یہ رسالہ اپنے موضوع پر ایک بے نظیر رسالہ ہے اس میں یہ بتایا ہے کہ محبت نامہ اشیا میں جاری و ساری ہے۔ اور قرآن مجید میں محبت کے متعلق جو آیات وارد ہوئی ہیں اور اسی طرح بعض

مطلوبت میں جس کا ذکر ہے ان کی کچھ تشریح و تفصیل بھی کی گئی ہے اور ان سے جو تین ضوابط و اصول اخذ کئے جاسکتے ہیں ان کو نہایت ہی حکیمانہ طریق پر مختصر بیان کیا ہے۔ اس کتاب کے تین حصے ہیں تفصیل تفصیل تدریس اس سیر کی اور مقدمہ اور فیس کتاب جو اپنے موضوع پر بالکل نوکھی اور ناجواب ہے شاید ہی کبھی کسی ہو فطریہ بلای صاحب کا ایک سالہ فارسی زبان میں اس موضوع پر موجود ہے مگر اس کو شاہ صاحب کی کتاب سے ایسی نسبت بھی نہیں جیسے کہ فارسی زبان کی پہلی کتاب کو طستان کے ساتھ۔ لیکن نہایت ہی انوس کی بات ہے کہ اب تک یہ قیمتی کتاب طبع نہیں ہوئی جس میں محدث بعد ذلک امر حضرت امام ایست جلہ بکینہ فرماں مولانا عبید اللہ سندھی نے ۱۲۹۵ھ میں شاہ ولی اللہ کی سیاسی تحلیک شائع کرائی تو اس کی رسالت سے شیعہ اذہان کی بعض کتابوں کا علم ہوا۔ نہ یہ گوشہ گمانی میں پڑی امتیں۔ غالباً اسی طرح بہت سے کابر و اسلاف کے جسی و خارج حواشیات روزگار کا شکار ہو چکے ہیں جس سے اختلاف ہو گیا۔ واللہ المستعان۔

۱۲۹۵ھ کا ایک علی سند قائم مولوی محمد شفیع صاحب سابق ریسل ورٹھیل کا لاہور اور حال حاضر انسائیو پٹیا آف اسلام شیعہ اردو پنجاب یونیورسٹی کے ذاتی کتب خانہ میں موجود ہے۔ کتاب الحروف نے خط و کتابت کے ذریعہ دریافت کیا، اور پھر خود حاضر ہو کر کتاب کو دیکھا۔ خیال تھا کہ اس کی نقل لیکر اسے شائع کرانے کی سعی کی جائے۔ مگر نہایت انوس ہو کہ کتاب اس قدر بوسیدہ ہو چکی ہے کہ بہت سے مقامات سے ناقابل استفادہ ہے اس کے چھپانے سے صفحہ ۹۶ اور روح اللہ طوسی کے ہاتھ کی لکھی ہوئی ہے۔ اس کے اخیر میں تاریخ ۱۲۹۵ھ درج ہے پرانے زمانہ کا دستی دبیر کا غلط ہے۔ سیاہی نہایت عمدہ ہے الفاظ بھی بہت حسین اور خوش خط لکھے ہوئے ہیں مگر جگہ جگہ کرم خوردہ ہوئے کی وجہ سے اکثر حصے کے حروف الفاظ اور جملے غائب ہیں جس سے استفادہ ناممکن ہے۔

۱۳۰۰ھ تکمیل الاذیان - فلسفہ ولی اللہی کی تشریح و توضیح کے لئے یہ رسالہ بھی بہت اہمیت رکھتا ہے اور اس سلسلہ میں نہایت ہی کارآمد ہے اس میں چار باب ہیں منطق فن تفصیل امور و تحقیق الاراء حضرت مولانا عبید اللہ صاحب سندھی نے اس کتاب کی بہت تعریف کی ہے کہ ایسی جامع کتاب اس سے قبل نہیں لکھی گئی۔ اس کی طباعت بھی غالباً اب تک نہیں ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم،

۱۵) تفسیر آیت نور - آیت نور کی تفسیر میں گذشتہ حکماء نے جو کچھ بیان کیا ہے ان کے اقوال و آراء کو اس

میں جمع کیا ہے۔ شاہ رفیع الدینؒ نے فرمایا ہے کہ حقائق اشیا سے بحث کرنے والے اس سے قبل چار فرقے گزرے ہیں
 لہذا ان نظام تصور پر کرم متفہمین حکماء (اشراقیین و متاخریین) ان کے علاوہ ایک یا پانچوں گروہ بھی ہے جو
 حقائق سے بحث کرنے والا ہے اس فریق کے امام انہوں نے حضرت شاہ ولی اللہؒ بتائے ہیں اور پھر ان کے بارہ
 میں فرمایا ہے کہ وہ جو مجموعہ فناء و جمع جملاً یعنی حضرت شاہ ولی اللہ صاحب ان تمام سے بڑھ کر وسیع فکر اور
 جامعیت رکھنے والے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۶)۔ دمع الباطل۔ یہ کتاب علم الحقائق کے بیان پر مشتمل ہے۔ سراج الموعود دمع الباطل کا ذکر شیخ الحدیث
 حسن تیمی نے الیانج الجنی میں کیا ہے اور ان کی بہت تعریف کی ہے۔

(۷)۔ رسالہ تملک العرش۔ یہ فارسی زبان میں ہے اس میں حملۃ العرش کی تحقیق ہے بہت ہی مختصر اور چھپا
 رسالہ ہے۔ انسانی فارسی زبان میں بہت ہی ہندی پیدا کرتا ہے۔ اوق ہے حضرت شاہ عبدالعزیزؒ نے اس رسالہ کا اہم
 حصہ اپنی تفسیر عربی میں نقل کر دیا ہے۔

(۸)۔ رسالہ بیعت۔ یہ بھی فارسی زبان میں ہے اس میں بیعت کی مشروعیات اس کی ضرورت فوائد
 اور اس کی چار قسمیں اور ان کی کسی قدر وضاحت بیان فرمائی ہے یہ بھی اچھا رسالہ ہے۔

(۹)۔ رسالہ شرح پہل کاف۔ یہ فارسی زبان میں ہے اس رسالہ میں کاف جو ایک مشہور ردعاً ہے جس
 میں چالیس کاف آتے ہیں بہت سے بزرگوں کے معمولات میں سے ہے جو شرم وں میں ہے یہ حضرت شیخ
 عبدالقادر جیلانیؒ کی طرف منسوب ہے اس کی شرح اور فوائد اور طریقہ خواندگی تحریر فرمایا ہے۔

(۱۰)۔ رسالہ شرح رباعیات۔ یہ فارسی زبان میں ایک مختصر سا رسالہ ہے ہمیں فارسی زبان کی دور باغیا
 ہیں جن میں انسانی حقیقت اور انسان کا تعلق اور قرب اللہ جل شانہ کے ساتھ بیان کیا گیا ہے حضرت شاہ
 رفیع الدینؒ نے ان رباعیوں کی شرح لکھی ہے مگر نہایت ہی غامض ہے اور یہ علم الحقائق سے تعلق رکھنے
 والے لوگوں کے لئے مفید ہے اور وہ ہی اس سے کما حقہ استفادہ کر سکتے ہیں اہل علم بھی اس کی بعض باتوں
 سے محفوظ و مستفید ہو سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱۱)۔ رسالہ نذر برزگان۔ یہ فارسی زبان میں ہے اور اس رسالہ میں اس مسئلہ کی تحقیق کی گئی ہے کہ بعض

تک بزرگوں کے حضرات پر نذرانے لے جاتے ہیں ان کا کیا حکم ہے۔ اس کی متعدد صورتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ خاص اس بزرگ کے نام پر نام نہ کر کے اس کا تعویذ و تعبد مراد ہو۔ اس کے متعلق تو شاہ رفیع الدین فرماتے ہیں: اگر تحقیق شخص برائے اولیاء است حرام است کہ وارد شدہ است کہ لاندہ لغیر اللہ۔ لیکن اگر شخص اولیاء اصحاب مراد کے لئے نہیں تو اس کی بھی متعدد صورتیں ہیں اور احکام جدا جدا ہیں اسکی پوری وضاحت فرمائی ہے۔ یہ رسالہ ان لوگوں کے لئے لقیۃ البصیرت افزوز ہو گا جو مذکور ملام اور جائزہ مستحب اور غیر اولیاء وغیرہ صورتیں جاننا چاہتے ہیں اور اس سے کافی معلومات ان لوگوں کو حاصل ہوگی جو ان مسائل کی تحقیقات کے حیل کار رہتے ہیں مگر یہ اس وقت بعض لوگوں کی بہات یا تعصب کی وجہ سے بعض نفس جائزہ صورتوں کو ترک کر رہے ہیں۔ یہ سوچنا کہ حوام سی غلط عقیدہ و لفظ یہ ہیں مبتدئہ ہو جائیں آخر لا تھو لکوار۔ لا تو کو یو القرت۔ ایسے ہی احوال کے لئے نازل ہوا ہے اور فقہاء اصناف کی فکر بصیرت بھی اس کا سبب کر گئی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۱۲) رسالہ جوابات سوالات اثنا عشر فارسی میں ہے۔ نام سے ہی ظاہر ہے کہ اس میں بارہ سوالات کے جوابات ہیں۔ ان میں سے بعض فقہی سوالات ہیں اور بعض علم ظہام سے متعلق ہیں جیسے رؤیت باری تعالیٰ کا مسئلہ جو اہل ملت اور معتزلہ کے درمیان بحکۃ الاراء اسلک ہے حضرت شاہ صاحب نے اختصار سے اس کی بہت بھی تحقیق کی ہے۔ اگر اس کو غور سے پڑھا جائے تو بہت سے اشکالات اس سے حل ہو جاتے ہیں اور مسئلہ کی حقیقت بھی ذہن نشین ہو جاتی ہے اور اسی طرح کفار کا مسلمانوں کی لٹاک پر قابض ہو کر متصرف ہونا یا مسلمانوں کا کفار کی لٹاک پر قابض و متصرف ہونا۔ یہ مسئلہ بھی واضح کیا گیا ہے اور اس مسئلہ کی بعض جزئیات تو موجودہ دور میں بھی زیر بحث آئی ہیں اور آتی رہتی ہیں اس لئے بھی یہ مفید ہے۔ اسی طرح ایک سوال کے جواب میں کعبہ کی حقیقت کی طرف بھی کچھ اشارات ہیں۔ الغرض کہ یہ رسالہ بھی عجیب بصیرت افزا ہے۔

(۱۳) رسالہ شرح برہان العاشقین۔ فارسی زبان میں ہے حضرت خواجہ بندہ نواز گیسو دراز کے ایک تلمذ پرین رسالہ برہان العاشقین بمعنا یا ستم کی شرح ہے حضرت گیسو دراز نے انسان کی ترقی کے تمام امکانی مدارج۔ ادنیٰ درجہ سے انتہائی اعلیٰ درجہ تک ایک قصہ اور سیستان یا رمز و اشارہ کی زبان میں بیان کئے ہیں۔ اسکی شرح حضرت شاہ رفیع الدین نے اپنی اختصار پسند طبع کے مطابق نہایت ہی اختصار سے مگر نہایت ہی مفید طریق پر تحریر

فرمائی ہے۔ اہل علم کے لئے عجیب چیز ہے۔

(۱۳۱)۔ رسالہ اذان نماز۔ فارسی زبان میں ہے اس رسالہ میں حضرت نے اذان کے کلمات کے تکرار کی حکمت بیان فرمائی ہے اور کلمات اذان کی تشریح بھی نہایت عجیب طریق پر بیان فرمائی ہے بے نظیر رسالہ ہے اس رسالہ سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت شاہ صاحب کو اسلام کے حقائق سمجھنے کا کس طرح اور کتنا بہرہ وافر عطا فرمایا تھا۔ وذلک فضل اللہ یوتیر من یشاء۔

(۱۵۱)۔ رسالہ فوائد نماز۔ فارسی زبان میں منقسم ہر سالہ ہے۔ سالکان طریقت اور واصلاح حقیقت کی آگاہی کیلئے لکھا گیا ہے نماز کی حقیقت و مخلوقات کے مختلف طبقات کی نمازوں کا الگ الگ بیان بہت دقیق اور عجیب و غریب ہے۔

(۱۶۱)۔ فتاویٰ شاہ رفیع الدین ج۔ فارسی زبان میں ہے اور مختلف فقہی اعتقادی الخوض کہ چبڑھولی و فتویٰ سوالات کے جوابات پر مشتمل ہے اور بعض مسائل کی حقیق تو بہت ہی اہل درجہ قابل قدر ہے۔ اصحاب فتاویٰ کے لئے بہت النفع ہے۔

(۱۷۱)۔ رسالہ دررود رازی۔ رسالہ جوابات سوالات فقہیہ میں اس کا حوالہ شاہ صاحب نے دیا ہے۔ واللہ اعلم
مکن ہے کہ ان کتب رسائل کے علاوہ بھی حضرت شاہ رفیع الدین کی اور کتابیں اور رسائل ہوں مگر ہمارے علم میں نہیں ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مجموعہ رسائل شاہ رفیع الدین ج۔ اس وقت ناظرین کرام کے سامنے جو مجموعہ پیش کیا جا رہا ہے اس میں مؤخر الذکر

دس رسائل درال اذان نماز۔ رسالہ فوائد نماز۔ رسالہ حملۃ العرش۔ رسالہ بیعت۔ رسالہ شرح رباعیات۔ رسالہ شرح

چہل کاف۔ رسالہ شرح برہان الثاقب۔ رسالہ مذکور بزبان۔ رسالہ جوابات سوالات اثنا عشر اور فتاویٰ ہیں۔ ان کو شائع

کرنیکا مقصد صرف یہ ہے کہ اہل علم اور قدردان حضرات کے سامنے اپنے ہمدان کرام کے علمی تبرکات اور تحقیقی جوابات پیش

کئے جائیں تاکہ اہل علم حضرت کا روضہ کرام کے بلند پایہ مضامین سے خود مستفید ہوں اور دین میں تسوخی و ثبات یقین و

اذعان اور اپنے تحقیقی کاموں میں ثبوت و تنگی حاصل کریں اور اہل ظواہر کی طرح صحت طبعی طور پر ظاہر پرست ہی نہ بنیں۔

اور نہ فسفہ اور ارباب اعتدال قدیم و جدید اور اصحاب الحاد و تفریح کی طرح صرف حقیقت کے ہی دلدادہ بن جائیں

بلکہ ان کا بزرگ طرح جادہ اعتدال پر رہتے ہوئے سب سے پہلے نقل صحیح اور پھر عقل مستقیم اور پھر کشف صحیح سے بھی مستفید ہوتے ہوئے ہر ایک کو اپنی اپنی حد اور مقام میں رکھیں گویا اہل علم کے لئے تشویق و ترغیب ہے۔

تصنیف مجموعہ رسائل میں سے رسائل مستقیم فتاویٰ کے علاوہ طبع نامی احمدی دہلی کے طبع شدہ میں اور اندھڑ سے ملے ہیں بلکہ کئی بڑی فاضل غلطیاں جو بدقتیل جہد ممکن ہو سکا ان الفاظ کی تصحیح کر دی گئی ہے البتہ بعض بعض مقامات پر سیاق و سباق کے بدلنے سے بھی درستگی نہیں ہو سکی۔ ان الفاظ کو ہر سی طرح درج کر دیا گیا ہے کہ لو کہیں کہیں ہولناکیاں بھی لکھائیں میں تاکہ اہل علم اور انکی اصلاح کی کوشش کریں کسی اور طبع کے مجموعہ رسائل کے وجود بختم تو ان کیسے طے کی کوشش کی جاتی ہے بل نہیں کے۔ فتاویٰ شائع فیح الدین طبع تہناتی میں سلسلہ میں طبع ہوئے ہر کتاب کو کافی حد تک صاف ہے مگر غلطی سے یہ بھی خالی نہیں حتیٰ المقدار اصلاح کی کوشش کی گئی ہے لیکن بعض جگہ پر بھی رہ گئی ہیں۔

تشریح بعض حکام نے شاہ صاحب کی عبارتوں میں اختصار کی وجہ سے کچھ شکوک و شبہات پیدا ہو سکتے تھے ہمارے ان کی وضاحت کے لئے بعض باتیں حاشیہ میں قرار کر دی گئی ہیں مگر یہ صرف سے بہت کم تیار تھیں تحت شاہ ولی اللہ اور ان کے خاندان کے علوم و کتب سے اور جس دور میں حضرت کی کتابوں سے بعض باتیں کی مناسبت کی بنا پر بھی شہسب کھد گئی ہیں۔ ان رسائل میں بعض بزرگوں کا ذکر تھا انکی تفصیل نہیں ملے ان کا قصہ سا تعارف بھی حاشیہ میں لکھ دیا ہے ان باتوں کا مفید یا غیر مفید ہونا فوراً ظہور کرے ذوق و توقوت ہے آخر حصہ اردو میں انکی کسی مقام میں ملی اور فاضل عبارت بھی لکھ دی ہیں ترجمہ کی ضرورت نہیں سمجھی گئی کیونکہ ان رسائل کی شہرت عوام کیلئے نہیں بلکہ خواص کیلئے ہے۔

تخریج ان رسائل میں شاہ صاحب نے جو آیات درج فرمائی ہیں ان کی انشائیہ سورۃ اور آیتیں لکھ دی گئی ہیں اور جو احادیث اپنے نقل کی ہیں ان کی تخریج بھی حتیٰ المقدور کی گئی ہے اور ان کا ماخذ مزید توثیق و اطمینان کیلئے لکھ دیا گیا ہے بعض روایات کا ماخذ قتل کتب عدم ذمت اور یہی کم بائیں کی وجہ سے نہیں مل سکا کسی حدت کی ایک بندہ قیسنے جو کچھ حاشیہ میں لکھا ہے ہمیں نہا و غلطی کا بہت امکان ہے ناظرین کرام سے عرض ہے کہ قابل اصلاح باتوں سے آگاہ فرمائیں تاکہ انکی اصلاح ہو سکے اور باقی امور کے بارے میں صرف اتنا اطمینان ہے کہ

فقلت لہم لا تنسوا الفضل بیکم عین الکرم و آخری سبوی الفصل

رسول اللہ تعالیٰ علیٰ خیر خلق محمد وآلہ وصحبہ اجمعین - الحق عبد الحمید سواتی
خادمہ برکات علوہ نزد کلمہ نور الہام

اذان نماز

١١) وَإِنَّا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاتَّخَذُوا هَاهُنَا قُلُوبًا ذَلِكِ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ
لَّا يَسْقُطُونَ -

(المائدة)

١٢) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا نُورِي لِّلصَّلَاةِ مِن يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا
إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ -

(الجمعة)

١٣) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا يَمْسَحُ مَدَنِيٌّ سَهْوَتَ الْمُؤْذِنِ جَنِّ وَلَا نَسْ وَلَا شَيْءٍ إِلَّا تَهْدَلَهُ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ -

(بخاری)

(سَوَاتِي)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پدائیکه صیغه لزان باین ترتیب از امور توقیفیه است که -
اولاً - بواسطه تعلیم ملک در مقام عبدالقدوس زید بن عبد ربّه قسار یافته
و ثانیاً - بموافقت مقام امیر المؤمنین حضرت عمر مزید اعتبار و ثلوق پذیرفته -
و ثالثاً - بتقریر جناب نبوی (صلی الله علیه و سلم) که لازمت بر آن فرموده اند گفتند انما الدوا حق مرتبه
ت -

در اینجا - با فافه چندین اشرف قرآن مجید حکم تشریف گرفته -
و جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم در دعا و اخلاص با برکت تمام صفت فرموده اند -
پس لازم است که این ترتیب خلل از حکمت و نکته معتبر نباشد -
و وقتی ازین فقیہ سوال نموده شد کہ ترک اعادہ مضمون بیانات با وجود اعادہ مضمون توحید چه نکتہ دارد -
بیانش آنکہ - ہم مہات دینی توحید است -

وَلَوْ جِئَ بِآيَاتٍ كَرِيمَةٍ - بِآيَاتِكَ تَجِدُ وَإِنَّكَ لَكُنَّ سَعِيدٌ. ووشعبد وارد۔
تو خود در عبادت، و تو می‌توانی در استعانت

و تعبدوا لربكم وحده
توحيد عبادت اربح مقصد حقى است كه ، مَا خَلَقْتُ الْإِنْسَ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادَتِي
و مضمون اِنَّمَا أَمَرْتُ أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ جابجا وارد است .
اما توحيد استعانت نیز از جمله مقاصد مهمه است ، از آنكه شرط اوست .

المذكورة ٥٤ الآيات آيت ٥٤. ٥٥ سورة الروم آيت ٣٤

و این قسم ثانی را چهار درجه است .

یکم تسخیر و تعجید بندگان در حکم تفضیل مانند صوم ، و انظار ، یا حج و احرام ، تکبیر اول اشاره باین است .
درجه دوم . عامه ازیں ، و آن تسخیر و تعجید است باعتبار شروع ساختن دین اسلام بعبادت و معاملات و

کتابه ، و اخلاق ، و علوم و استقامت . تکبیر ثانی اشاره باین است .

و این هر دو شعبه فیض تشریح است که تفضیل و شرح توحید فی العبادت است ، و این توحید اصل و منشأ است

پس و عقب او گفته شد . لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ .

و سوم تسخیر و تعجید نوع انسان است از روی اجداد و تربیت با برتقاات معاشی و معادی ، تکبیر سوم اشاره

باین است .

چهارم تسخیر و تعجید است تمام عالم را بطریق تمام در ذوات و صفات محمود و کمالات ، تکبیر چهارم اشاره باین است

و این هر دو شعبه فیض تکوین است که مبدأ و منشأ آن انشاء صفات کمالات است ، لهذا و عقب آن

و الله اعلم گفته شد . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(در عشره اخیر ماه محرم سنه ۱۲۸۵ تألیف نموده شد)

بقیه صفحہ نمبر : ۱۰۵

و مؤید این معنی است آنچه مولانا رفیع الدین دہلوی علیہ الرحمۃ در استفتائے بعد تحقیق حد
 و الحرب میفرمایند (باقی ماند سخن در جواز جمع، تحقیقش آنست کہ در اصل جمعہ یکجا بیاید و در
 شهر باشد بسیار کتان و دو جا تجویز کرده اند، پس بنا برین دستور اذن حاکم لازم آمد زیرا کہ در
 تعیین مکان و امام اہل جاہ و عزت مناقشہ میکنند، و چون دستور را مسلمانان از صد ہا سال
 پر ہم زدند حاجتہ بامام و اذن او نیست، و مہذا در فتاوی عالمگیری تعمیم امام نموده کہ اگر
 مسلمانان شہر یکہ را در امور دینی مطاع و قبیح سازند در اقامت جمعہ کفایت است،
 و از روی تواریخ دریافت می شود کہ اہل مادرار النہر و عراق و عجم در وقت چنگیزی نماز
 جمعہ بعد ازین ترک نکرده اند، بنا برین در جایگزینہ شروط دیگر تحقق باشد از نقصان والی اہل
 اسلام جمعہ اطل نکرد و (انتہی بقدر الحاجہ)

از سال تذکرۃ الحجۃ مسک از مولانا عبد السلام بن سونی فتح پوری بطور نو کشف و کتبہ ۱۸۵۸

فوائد نماز

۱۱) اِنِّى اَنَا اللهُ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنَا ذَلِّمْنِىْ اَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِىْ

(طه)

۱۲) رَاقِمِ الصَّلَاةَ اِنَّ الصَّلَاةَ تَحْىِىْ عَنِ الْخَسَامِ وَلِلْكَفْرِ وَلِذِكْرِ اللهِ
الْكِبَرُ وَاللهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ

(اسطبر)

۱۳) لا خَيْرَ فِى دِيْنٍ لَا صَلَاةَ فِيْهِ

(الحديث)

ثم ان التسبيح افضل من كلمة التوحيد من جهة ان الله تعالى
يسبح ايضا وفي الكنى للدولاي عن عطاء ان الله تعالى يصلى صلاته
سبح قدوس سبقت رحمتى عضبى فيض البارى ص ٢٢

"قال البغوى قال النبى صلى الله عليه وسلم: قالت بنو اسرائيل لموسى
ايصلى ربنا فكبر هذا الصلَام على موسى فاوحى الله اليه ان قل
لهم الى اصلى وان صلاتى رحمتى وسعت كل شئ" تفسير مظهرى ص ٣٨٨

(سوالى)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بعد از حضرت مجتهد و دو در جناب محبوب حق شایسته هم و اصحاب مقبول مسعود بند رفیع الدین
برسانان حقیقت و اصدان حقیقت عرض میدارد که

نماز چهارده است با پنج نماز عبادت و چهارده عبادت عبادت

قیام نماز اشجار و عمارات

در کوع نماز طیور و بهائم

و نماز حضرت رسالت

و نمود نماز زمین و آسمان

و حرکت دوری، نماز کواکب و افلاک

و طهارت و تسبیح نماز امواج و ملائک

و کلمه شهادت یک جزء است.

و تعداد قرآن یک جزء، و ذکر یک جزء، و دعا یک جزء، و صرف آب و جامه یک شعبه رکوع،

و توجه کعبه یک شعبه حج، و اسب از آغل و شرب یک شعبه صوم.

و دفعه شیطانی در کسل و احادیث نفس شعبه چهار.

و اما نماز به حضور دل اعتباری ندارد.

و علماء حضور دل در وقت تحریر تصحیح نیست کافی داشته اند.

لیکن در حدیث شریف صحیح (وارد شده که

نوشتنی شود از نماز بند مگر آنچه بجهیده بخ آورده باشد، گاهی نوشته نمی شود، مگر نصف یا شش، یا ربع و خمس و سدس یا سابع یا ثمن یا تسع یا عشر و

بهذا مستحب داشته اند که در هر یک چندین توقف کند که لحظه حضور میسر شود.

و بهائے نماز بر موقوفت زبان و جوارح و دل است.

و چنین که هر ذکورد فتنه است، هر حرکت و اشارت بیکی از احوال قلب.

پس ملا از وضع بدن در قریبه خدا را بزرگ و نقیص و از غیر او دست بردار شدن، و در دو کون را در مقابل

حق یا پس پشت گفتن، او از قیام دست بسته بزم غلامان و رویو در دست استخوان

و ملا و قراة فاتحه بعد شش امانجات و خدا داشت نمودن.

و در قراة سورت باحسان اهدای القیوط المستفیضة و کلام بیدیت و بیام حق نورانی و اقامه آیهی هر

تلقین ثابت گشتن.

و در رکوع از مدینه کمال عظمت و بیست معبود یک، و از مدینه میا بر خود بقصور در بندگی سرگشته گون

و مکر و تا گردنیدن، بلکه چون بنده گه گاه برائے فدائے جان گردن خود پیش سیف حاضر ساختن.

و در سجود بلا نظر کمال علو، و خود را در ذلت پستی و مقام نیستی رها، خاک برابر ساختن.

و در مقام عذیر تفسیرات، جههر سائی و مینی سائی نمودن.

یا بدون قد بوس سر پائے محبوب نهادن.

و در قعود بعد فراغ از خدمت منتظر حکم نشستن، و بیادیا و تحف و صلوة و سلام بر و سائله فیض فرستادن

و در اشارت سباهر بر عقد توحید ثابت ماندن.

و در سلام رسم قادم در ملاقات احباب، بعد رجوع از سفر م نیست، که در محبوس ساختن چشم و

گوش و زبان و حرکت، از هر سمت و کثرت دن دل و زبان در ادائے خدمت و سلامت از مذکور الوهیت

پیش آمده بود، مجا آوردن.

له عن شاربین یا سیر قار سمعت رسول الله صلی الله علیه و سلم یقول ان الرجل لینه ف و ما تسب
الاعظم صلاته شعیبا، شهرها شعیبا، سدنها شعیبا، ربیعها، شتیها، نصفها (البر و النور) اب احبها فی نقصان نصلوة
سوالی.

۱. حضور دل در نماز درجہ دارد کہ بطریق ترقی از ادنی باطنی مرتب میگردد۔

اول آگاہ بودن باینکه نماز در هر رکعے کہ باشد، و اجناس بہن کین باشد؛

دوم بطریق جمال خود را در حضور حق دانستن، و حق سبحانہ را مطلع و متوجہ باقوال خود نمیدان۔

سوم در حرکت و سکون بروصف، یعنی آن رکن را بدان حال اشارت با دست نہ نظر حسب حال ساختن

چهارم۔ ہمہ آن سعی تسبیحات و قرآءہ فیسیہ در مناجات، و زاری کوشیدن، و در مقام غلبہ تسبیح

و در مقام نہایت درخواست، و در مقام قصص و امثال عبرت گرفتن۔

پنجم۔ محقق آن حال را در عالم غیب، و شہادت د دنیا و آخرت چشم دل مطالعہ کردن، و لذت و کیفیت

آن مقام گرفتن، و از جہانے جہانے میر نظر نمودن، این است درجات نون از جہاد و علو۔

ششم۔ آنکہ قمریہ را چون موت اختیار دہد، و موقوف بازم لذات فیسیہ، و قدم بہت در ملکوت نبندد

تجلیات بزرگیہ بہرہ در گردیدہ، بمقتضائے آداب حضور، و آنکہ بشہود، و رکن، و اولاد کلام او اساقفت، و این نماز

اولیاد است۔

ہفتم۔ آنکہ خود را بتمام عین، یا مقام عرش رسانید تجلیات کلیہ پیوستہ در مشاہدہ حضرت رحمانہ کہ

استواء بر عرش شدن، آن مرتبہ است، امر و نہی بحر سلاق حال و قبلہ بودن ملائک و ارواح پاؤ بوتقلائے

حاجات عباد، از پیشگاہ او مقبول گشتہ بحسب تہم فیض جسدی و جمالی آداب دارکان بعمل آوردن، و این نماز

ملائکہ است۔

ہشتم۔ بانوار اسمائے الہی و اخلاق ربانی، کہ در کسوت این کلام معجز ظہور نمودہ، بجای گشتہ و سر

باز اسرار آنها و غیب، و شہادت، و دنیا و آخرت، مشاہدہ کردہ، و اشارت قدرت را فہمیدہ، با دایے فکر

آن رکوع، و سجود بجا آوردن این نماز عرفاء است۔

نہم۔ خود را بہ برکت متابعت در صفوف در شاہ انبیاء رسانید، بہمین دقائق از راہ کمال محبتیت

و اختصاص خود را مخاطب و مراد یافتن، و این نماز انبیاء است۔

۱۰۔ حقیقت علی و حبش مادی و صوری و مستزاد برین تجلیات بزرگیہ و کلیہ تجلیات شہودیہ و غیر ما را در کتاب مہکات از ما
کاملاً باید دید کہ زلفیفات شاہ شہید است و درین باب مفید (سوائی)

دوم - بمقام فنا حقیقی پیوسته و از انانیت خود بی گشته و بنماز الهی اندر آید یا نقتن -

و نماز الهی این است که زلیت و استغناء عرف، با مقام تصرف الحظ المحض در تغییرات قیام است و متوجه عبادات از روی اصلاح ظهوری و ترتیب یشان رکوع او -

و زول و تقوب و بازگشتی آدم بحسب گوناگون انتقالات ایشان موافق اشاره انا عندک ظن عذتی فی اوان عند المتکسرة قلوبهم - بخود او -

و توجه بمجود صفات مقتضیه ظهوری و باطنی یا نورانی یا براس اختصاص امانه توجه از گرد و وقت صنعت خود بزرگ اشتغال مقبله است -

و این همان که تحت ظهور کمال ذات، از ان ذات مقدسه است ظهور یافته است و استقامت و قرار گرفتن در مشربیات سبب یا در صفت اولی استغناء عنک یسکنته و یسکنته او یسکنته او -

و هر دو کلام به نهایت و انجم از عین همان درجوش صفات کمالیه قیام او و حضور سلام قولاً من آت الیه السلام - تمامه افاضه نعم شریفه به بنشین و در میان سلام او -

و بالتدریس ساز در فهم این بے بضاعت نیامده است -

و قد علم - و صلی الله علی حبیب و سلم -

(تمت بالخیر)

عنه كما فی الزهد لاحمد ان موسى قال یا رب این اجل لا قال عند المتکسرة قلوبهم من اجل اقتراب اليها كل يوم شبر و لو لا ذلك لا حترقت - (فتاوی کبری لایم تیمیه ص ۶۶) مالک بن دینار قال قال موسى علیه السلام یا رب این ابقیة؟ قال ابغی عند المتکسرة قلوبهم - (حلیة الاولیاء ص ۳۳۷)

و فکر الامام الرازی فی التفسیر ص ۶۶ بغیر عند و المذهب التائب، النادر منکسر القلب و الله عنده كما قال علیه السلام حکیمان ربه - انا عند المتکسر قلوبهم -

و تحقیق علیه ستود ۱۰۰ - ته و ای عبارت از جماعت دشمنان در محرم و مقرب الهی اندر سکه اقتباس است از قرآن کریم و در ادب این آں موضع عزت است که قادر علی درین موضع کلمات را با خطی خود برساند یا رب از تو است و انفع است که با کلمات را نیز به عزت بکمال آں مقصد صدق برساند اگر چه مردمان نیست و لیکن به صادق مصدق صلی الله علیه و سلم صحیح است -

لا یشتی بهم حبیب بعد و او در ص ۳۳۷ - فتاوی ص ۵۵ سورة یسین آیت ۵۵ - علم اجزاء ۲ - ستواتی

حكمة العرش

(١١) - وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ
وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (الزمر)

(١٢) - الَّذِينَ يُحْمَلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ
يُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ
رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَتَّبِعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ
الْجَحِيمِ (الغافر)

(١٣) قال الامام احمد حدثنا عبد الله بن محمد هو ابن ابي شيبه ثنا عبيدة بن
سليمان عن محمد بن اسحاق عن يعقوب بن عتبة عن عكرمة عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق نبيته بن ابي
الصلت في شيء من شعرة فقال رجل وتور تحت رجل يمينه وانشر لآخرى و
لميت مرصد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق فقال والشمس
تطلع كل آخر ليلة جماء يصبح لونها يتورد تالي فما يطلع لنا في رسلها الا
معذبة ولا تجلد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق وهذا
اسناد جيد - وهو يقتضي ان حملة العرش اليوم الربعة فاذا كان يوم
القيامة كانوا ثمانية كما قال تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ
ثمانية - (ابن كثير رحمه الله)

(سواني)

وہاں تھے یہ تین ہی اعلیٰ مراتب رکھنے والے تھے اور تیسری مرتبہ
 چلنے والی تھی۔ تیسری مرتبہ۔ والہو و تیسری مرتبہ۔
 حمل بر حملہ العرش نمودہ اند۔

اور تیسری مرتبہ۔ ششام این ہی کی تھی۔ چنانچہ ان تین ہی کی گزرو۔

الغرض کہ اس وقت وہ تین ہی اعلیٰ مراتب رکھنے والے تھے اور تیسری مرتبہ
 چلنے والی تھی۔ تیسری مرتبہ۔ والہو و تیسری مرتبہ۔
 حمل بر حملہ العرش نمودہ اند۔

تیسری مرتبہ۔ ششام این ہی کی تھی۔ چنانچہ ان تین ہی کی گزرو۔
 والہو و تیسری مرتبہ۔ والہو و تیسری مرتبہ۔
 حمل بر حملہ العرش نمودہ اند۔

لعل عیش ان لطاؤل و دھوا
 لیبتی کذت قبل ما ہدالی
 ان لوم نعتاب یوم عظیم
 شاک دینہ اند جیل بعا قنیلہ

(مجمع البیان و معالم التنزیل و ترجمان القرآن وغیرہ)

یہ تین ہی اعلیٰ مراتب رکھنے والے تھے اور تیسری مرتبہ

چلنے والی تھی۔ تیسری مرتبہ۔ والہو و تیسری مرتبہ۔
 حمل بر حملہ العرش نمودہ اند۔

والہو و تیسری مرتبہ۔ والہو و تیسری مرتبہ۔

و اگر بہ اہل کتبہ کثیر نہایت کمارت جہد پاؤں منع فیوض انہا حضرت انسان است فقط بلکہ ظاہر آن
است کہ میں بیت شادہ بقیہ مراباب انواع است و خطیۃ القدس ہے۔

و صاحب فتوحات از جنس سرفا غفل کردہ اند و خود اختیار نمودہ اند کہ این عرش عرش ملک و جسدہ آن

سلسلہ خطیۃ القدس بلند تر از کمال اور روح مقدس کی پاک پاریشت اور مقام جہاں رب رب فرشتے اور رب
انسان و کائنات پہنچا ہوا ہے۔ انسان کے نورانی بدن میں اگر ایک پیر بن جاتا ہے۔ جو یہ اس روشن انجم کے پاس ہوتا ہے
اس کی حالت حضرت موسیٰ علیہ السلام فرشتے ہیں کہ اس کے بیت سے منہ اور زبانیں ہیں ایہ وہی وجود ہے جسے انسان کا
اہم نور انسان شخص کہہ جاتے ہیں۔ انہوں کے سر قوت کا ہم خطیۃ القدس ہے۔ البتہ اتنا جامعہ فصیح و ادبی نہ ہو سکتی
تھی۔ صاحب فتوحات سے ملو سچا کہ محمد بن علی بن محمد بن احمد بن عبد اللہ بحالی ہے۔ بحالی کثرت ابو بکر اور لقب
الحلی ہے۔ بحالی و ابن ہرلی کے ساتھ معروف ہیں حضرت جبرائیل بن حاتم الطائی (ام حدیث بن حاتم کے بحالی تھے ای ہوا
سے تیار۔ ابلس کے حوالے علاقہ کے ایک شہر میں ام ابی لہدہ الفرج کا ہوا اور یہ تین ہجرتوں کے بعد سے تیار ہے۔ ان میں سے
دو سر ہندو شہر میں پیدا ہوئے۔ تمام امید میں ان میں سچ قرآن کے ساتھ جو ان کے صاحب سے انجیل میں لکھا تھا
دو گنا۔ علامہ اے امی قرآن مجید اور بحالی کتاب میں ہیں۔ اس کے ساتھ حضرت جبرائیل بحالی سے حدیث کا سماع کیا
اور ان کے اصحاب و اصحاب کی اجازت بھی عطا فرمائی۔ ان کے علاوہ ہوا تھا ممالک کی اور ہوا ان کے ہوا ان کے ہوا
یہ سچی حالت ہے۔ یہاں شیخ ابدا کو علامہ اب و شاہیں بھی بہت ترقی شہر و شامی ہیں بھی علامہ و شہر تھے۔ ان کے
بیت سے سچ و شہر ہیں۔ اور زیادہ تر شہر ان کے علم و تحقیق و معارف پر مشتمل ہیں۔ ان کو اہل تصوف کی زبان بھی جاتا ہے
ان انجیل کے نام ہیں کہ ان کے ہوا میں بھی دو ہشتاد میں آئے۔ و صرف بارہ دن ٹھہرے۔ وہ یہی دو ہشتاد میں آئے۔ اور
انہوں نے اپنے یہ شعر بھی سنائے۔

یاسا پر امابین علم و شہوۃ

لیتصلا ما بین ضدین من وصل

ومن نہ یکن یستشقی الوبع عربیک

یوی بفضل لسان الشیق علی انزل

ان کی تعداد کم ہیں۔ بلکہ بعض نے ان کی جملہ کتب کی تعداد چار یا پنج صد تک بتائی ہے۔ فتوحات کہہ قصص احمد
شجرۃ الکون۔ فتوحات مدنیہ اور تفریق و غیر مشہور ہیں۔ ان کی کتب میں سار و طاعت منہ ہیں۔ اور فی الحقیقت یہ علوم
و معارف کا جہاں گنجینہ ہے۔ یہاں شیخ صاحب کی کتابوں کے کچھ اور ان سے مطاب فقہ حوی پر اندک ہوا۔ بہر ایک صاحب علم
کے بس کا روگ نہیں۔ اور اسے بھی ان کا اکثر مدد و شہادہ و حوالے سے تصدیق دیتا ہے۔ جن کو یہاں ہمین حضرت ہما
اوقات نہیں سمجھتا یا غلط سمجھتا ہے اور انی بعض کتابوں میں دسیہ دہی اور حک و اضافہ بھی کیا گیا ہے۔

شیخ شہد میں دسیہ سے انجیل کے اور ایک ماں تک ہوا رہے۔ چھ شریکین بنیت حج روانہ ہو گئے۔
اس کے بعد بھی ان کی طرف واپس نہیں لوٹے۔ چوتے فرات کے بعد عربین شریکین کے حوالے میں رہے۔ مشہور مؤرخ
ابن سائر اور سیرت خد ابو الفرج ابن جوزی کے بھی انہوں نے شرف تلمذ اور اجازت حاصل کی ہے۔ شیخ شہد۔ بغداد۔ بعل
درم بھی گئے۔ شیخ شہد نے ریاضت و مجاہدہ میں بڑی نیت اٹھائی ہے۔ در بڑے بڑے صوفیاء کرام اور اباب قلوب رانی کے

و ملک ثانی کہ حامل کمال خلق است متحقق است با هم مسطور و موکل است بر نفوس و صور نوعیه بیاثر
و مملکت فکلیه و عظمیه و او را است تمام بقائے خواص صوز و شرح و انقضائے آثار آن و تفتیش بیاثر و قوائے
آن و مرافق ہر یکے و مایعلق بہ ۔

و ملک ثالث کہ حامل کمال تدبیر است متحقق است با هم مدلول و موکل است بر تشبیہ نظام بجز مطلق عند
اشتبک الصور و تدفین الآثار و او را است علم جمیع بین الاختلافات و قبض و بسط اسباب و موازنہ آنہا
بعنایات و مایناسہ ۔

و ملک رابع کہ حامل تدن است متحقق است با هم قدوس و موکل است بر تخلیات و شعائر انبیاء و او
را است علم نظام تخلیات متوحد و نصب شرائع و موازین عقائد و اعمال و مراتب اہل اللہ و حفظ ظل حق
و باطل و مایمانہ ۔

و ظاہر آید و حدیث نبوی و در کتب معتبرہ مذکور شد کہ بیان مذکور کے تمام حال ہر یکے از ملکات الہیہ العرش
و بعد از عظم طاقت ان فرمودند تسبیح و این کلمہ است کہ سُبْحَٰنَکَ جَبْرَٰتُکَ اَشْرَافُکَ اَمَّا اَنْتَ اَعْلَمُ
است ۔

شرح این مرسلہ تحقیق این ملک جتہ خاص است از ملکات انبیاء کہ ہر یک در نظام جمالی صفت
تا کہ تصور نماید منشأ حجت حقانہ در ان کسوت و حال این ظہور میں ملک باشد گوہر کجای تخلی باشد نمی شود
مگر بر قلب این ملک و ہمیں ملک است کہ منشأ سجد و بصورت تجلی و او است کہ جارحہ لسان کلمہ اِنِّیْ اَنَا اللّٰہُ
میکرد و مژدہ ذات حق نشو و منبت رفیع تجلیات ملک بود کہ بصورت نامہ برائے حضرت موسیٰ علیہ السلام

(بقیۃ حاشیہ ۱۶) برایشان مسلط خواہ شد نہ بطریق تعین و تجنس ۔

چنانچہ صفت عدل و بقا ہے حق تعالیٰ ۔ و در دنیا ہرگز مقصود نیست و ہر یکے در عالم اہل ستم در میان نخواہد آمد
و حق تعالیٰ آنرا میں جہد صفت حق تعالیٰ میں نشو و نمود در آفات و ذرات و در ان نشو و نمود حق تعالیٰ کہ عبارت از
جہاد است مضاعف است و از جهت لطیف با معنی عرش صوری نیز نقص و کمزوری پیدا کرد و حدیث کہ ہر بعد از سابق
مطہ بر آن سجدہ اربعہ شاہ کل عرش می نمودند از حق تعالیٰ مضاعف عاجز آمدند ناچار اعداد آنہا چہرہ ملک دیگر کہ مضاعف
این اسلک اربعہ باشند ضرور افتاد ۔ (۱۲ سواتی)

لہ سورۃ آیت ۱۶

و ثانی ملکی است که رفیق ملک ثانی است و او راست علم حقائق اعمال و کیفیت ظهور آنها بکون
کون ثلثات در مرآت مثال راسخ و شرح جهات اعمال از طاعات و معاصی که هر یک حقیقت شرعی است
علیحد و موازین سعادت و شقاوت و اجزیه احوال و اقوال و اعمال و صور معتقدات و ملکات -
و ثالث رفیق ملک ثالث است و او راست علم حوائج ناس و معادلات و حقوق العباد و فصل خصوصیات
و وجود مقاصد کفارات و سیئات و نحو و اثبات الوان متلوب با بیدگی و تخفیف درجات اهل تفاضل از
ناجین و بالکین و ضوابط مصالح و مقاصد و اعذار -

و رابع ملکی است که رفیق ملک رابع است و او راست علم ثمرات احوال و مشاهدات و مراتب اهل رؤیت
حق تعالی و ربط احوال با اسمائے الهیه که مبادی آنست و قدر ظهور هر اسم در شیخ خود قوه و ضعفاً و توحید منازل
از ارتفاع حجب و انکشاف ذات و اخلاص عالمین و تخلق و تحقق باشد و یا لایم ذالک این است آنچه نور
توفیق در حالت اهل ربان راه نموده و وجدان ایمانی کند که کیفیت حمل این جماعت چنان باشد که قائم که

(البقیة حاشیه ملا) تدر و او بگیر وقت علم حاضر باشد وضعت خانه و مقرب خانه هر دو گرم میشوند پس صورت
میباید را تقریرات رنگ در آیات قرآنی و اخبار نبوی شرح و بسط فرموده اند پس مراد از عرش در خانه آن عرش عظیم
است که محیط جمیع اجسام است و آن روز انتقال از مکان خود فیمیده شود بلکه عرش دیگر است که بجای عیالات الهی بر
آن اسم عظیم بقدر نورانی مستوی شده در عیالات ظهور خواهد فرمود - چنانچه در آیت دیگر در سورة زمر مذکور است که
وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَجَبَّ جُنَّ الْجَبَّارِينَ وَالشُّجَرَاءُ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ
لَا يُظْلَمُونَ تا آنکه فرموده اند وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ
وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - لیکن در اینجا باید دانست که این تشبیه معقول بحسوس که
در شرح وارد است از نفس تقویر و تجلیست که بایستی ترغیب و ترهیب عوام بکار برده باشد بے آنکه حقیقت داشته
باشد - چنانچه معتقد و فلسفی مزاجان می فهمند و بر آن می نازند بلکه این تشبیه خفیف است بے مجاز - زیرا که ذات او تعالی
را صفت ظهور و تجلی و دنو و تدلی ثابت است با وجود آنکه در مرتبه تنزیه علی ممکن باشد - میتوان که بهر رنگ خود را
جلوه دهد و ظهور نماید چنانچه در قصه آتش هور و در قصه کن ترانی مصرح و واضحان فرموده اند پس درین مقامات
که مرجع و آب بندگان است هم در دنیا و هم در آخرت ذات او تعالی تجلیست و احکام او تعالی جاریست و نافذ
و فرقی در عقیده این شرع و فلسفیه با ثبات تجلیات است و پس بگویند گریستن وانی بکار برده شود و در اخبار شرعی
اسمان نظر کرده آید عقیده تشبیه و تنزیه بر دو انطباق پیدا می کنند تشبیه در تجلیات و ظهورات است و تشبیه
در حقیقت و ذات - ۱۳ (سوائی)

مواجهه خلق بدن است مقام ملک رابع است. و جانب یمین آن مقام ملک ثانی است و جانب
یسار مقام ملک ثالث و جانب خلف مقام اول.

اما مخفی نباشد که این جمل نام با اعتبار انداز و در ضمن هبه و جهانیه رحمانی مستوی و تعاکس
انوار بیکی در دیگرے. و اقتضای نشانه سابقه بخود در بسیارے از معرفت اسمائے الهی و احوال قدسی
و صرف بهمت در استنتاج غایات مشارک و تعاون اند. مضمون الذین یحملون العرش
و مجازبه در تیسرے سبحانک اللهم و بحمدک لک الحمد علی جمیعک بعد عنک و سبحانک الله
و بحمدک علی شئوک بعد قدومک. ازین مقام است. والله اعلم بالصواب

و بحمدک الله اولاً و آخراً و باطلاً و ظاهراً. و الصلوة علی خاتن سره و حامل کواکبه
حمداً و اهل الطیبین و الصالحین.

شرح رُباعیات

دائم دل من پیش تو حاضر باشد
چشم بر رخ نوب تو ناظر باشد
در مذہب ما شریک حلیست و سر متبع
گر سوئے دیگر خط و خاطر باشد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رباعی

یارم بدل چو جا کرد شد محرومم فراموش
از دست خود نمایم یاد دست خویش آغوش
ذوق وصل جانان دریافت کردم از خود
لے منکر این حکایت در گوش گیر و خاموش

(شرح) تواند بود که هر چه روح بولی که در سویدائے قلب شکن و منبعث است و از آن حب در بیع اطراف جسد ساری گشته حال بیع قوائے حس و حرکت و حافظیات بدن و اعتدال مزاج همیشه نور خاص ربانی و قلبی با هر سجائی خواه در کسوت صورت جوهریه که شبیه بنار شجره حضرت کیم علیہ السلام باشد.

و خواه در کسوت بنیت عاقبتی که بذات اقدس نسبت سورت علیمه معلوم در صورت مرثیه در مرآة برائے وارد متحقق و راسخ گردد.

چنانکه صورت خیالی در حس مشترک نزول نموده محسوس میگردد و صورت استخوانی بر قلب ترشح کرده غزم و اراده می شود.

پچنان این سورت علیمه با حال الهی که بهره ضعیف و قلیس از وجود اصلی خارجی داشت - بسبب دوام برزمت و شدت بستغراق و جمع بهمت با قطع سائر دوائی و حرکات در اوج مضاعف صنوبری و جودے بغایت قوی پیدا نماید.

و از حیثیت - کایت معلوم محبوب از خواص جواهر و ارضیه سورت تیره بر خود گیرد.

و درین حال نحو از علم که جامع طریق حضور و حصول باشد حاصل گردد. و وقت لحاظ و ششمان
آن مقام ازین روی روح رفو گیرد. و مشارالیه سمعه الذی یسمع به و بصره الذی یبصر به
گردد. و روح همه اش مثل شعله نورانی الهی گردد.

این معنی را حصول علم و ظهور تصرفات بخصیبت بی مباشرت اسباب و معرفت ایله و جبریه
بجناب الهی جل شانہ بروضع که مصداق سائر صفات کمالیه باشد و رئیس سائنات طالبان
بصبغة الله در طریقه العین و سر بیان دوائی این نفس جزئیة در حقیقة القدس و ترشح دوائی آن
نویسن درین نفس از راه آمین اتصال و مخازن معنوی. و تداخل صفات معنی انتساب و ارادات این
نفس بجناب و در مثل قل الله تعالی علی ابنه سمیع یأذنه. و بالعکس لازم خواهد بود.
و حالت طوفان بهمت القل جلالی موشاید روحانی میسر خواهد گردید.

باجازت حق باشد این و در حالتی است عجیب نموده طسیر الهی که اَلرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى
شعر آنست چرخش و سائر انسلک نیز اهرام شمیم اند که همه آن علم و اراده است و بسبب شیون
و قوت و احاطه آن قبلی کی باین نموده قدری اضعاف مضاعف از نسبت صفات قلب با محیط اندک

القیة حاشیه ۱۴) و نیز قیاسین خود آورده و ظلمت همه را زردوده و بنجر حقیقی متشبه گردانیده باین سبب
شخص اکبر را تبهت بنجر محض تمام شد. (۲۵)

و حضرت قاضی ثناء الله پانی حق میفرماید که سبب روشنی مصباح است که این از مرتبه ذات است که مشرقی و
علی بودن زان متقی است و ایچ در زینتها یصیی و لولاه تنسسه نایه از مرتبه شیون و اعتبارات است که در
مرتبه ذات مندرج است و مصباح که این از مرتبه صفات است که زائد بر ذات اند و بیشتر مصد ظهور آثار گشته و زجابه
کایه از مرتبه ظلال است و مشکوة نایه از عالم امکان است حاصل آنکه نور شیخیه مبارکه ذات متوسطه صفات
ذاتیة شیونات مصباح صفات را انوار بخشیده و متوسط مصباح صفات زجابه ظلال را درخشان گانها کوکب دری
ساقیه و متوسط زجابه ظلالی ظلمت عالم امکان و ظلمت کفر و مشکوة قلوب و صدور المؤمنین و ظلمت غفلت و شرک
نقی از مشکوة قلوب عارفین بر طرف سائنه نورانی نور بصفه ظهور آمده قوله یدعی الله نوره من یشاء عذرت
است از بهایت کردن عارف براتب نور و معرفت سر بیان نور ذات در جمیع شیون و صفات و ظلال و ممکنات
و ایوا تم ذات در قور تعالی الله نور السموات و الارض ذیل و ضح است بر آنکه ذات است که
با او موجودیت همه اشیا است لا غیر و اکثریات قاضی ثناء الله ۱۲ سورتی

طه سورة طه آیت ۵

وہ مجھ سے نسبت لعل آن تجلی بالفضل رہن او قوائے برہد و این حالت سرحد ابتداء کے مکمل است
کہ قرآنہ دریافت و فو کے وصل از آن جاتون زہد و ہفتہ اسرار لایات آق ذکر کھا و اللہ تعالیٰ اعلم

رباعی

دریاد تو حالتی عجب داشته ام
در عشق تو خشم نادرے کاشته ام
نه خود تو ام و نه جز تو چیزے دیگر
حیرت زده ام چه دهم پنداشته ام

(فقرح) رسلش آئندہ وجود حق حقیقی را ذاتے استقل نمود و مغایر بقید است
هم بحسب ذات و هم بحسب ظرف حصول ذات است که ذات بقیدات را در آن موهن
دقوع و بآن ذات اتحاد متصور نیست۔

۱۰ دوران ہر گاہ بعد ازین کنگہ سبائے بیس نامے و نشانی

كان الله وليكم معه شيء وهو الآن على ما عليه كان .

دستیہ: کج اخلاقیات مومن کو کئے کہ ان اخلاقیات مطلق است مع القیود العرشیہ فی موانعہا الظلیہ
جو برے ذاتی نہ۔

پس مطلق را ہم بحجب ذات بغیرت ثابت است۔ و ہم در مراتب ظهور اتحاد حاصل
و مقید را امر۔ و بحسب آن حکم بغیرت و استقلال از مطلق توان کرد۔ ورنه فلیس فی دار الوجود

دمار و فشار آن دخول تیمور سدیبه است. من حیث انہا عدمیۃ در ذات مقید.

واعلم ان ذات مطلق زلقب ثبوت. وانما في ان قيود ان حيث الصادق حقيق.

لله. اشارة الى الحديث الصحيح المخرج في صحيحه باسم باحفاظ اية منها — قال كان الله ولم يكن شئ قبله اوفى روايته فله وفي رواية معه وكان عشرين على اقله. ويذكر في نسخة اخرى عيسى بن ابي طالب.

تحتی حقیقت این معنی کمال یاد داشت است .

و موجب حصول آن کون لفظ تحت و آئیه است . در مظهر آثار آن کنه جناب .

والله تعالی اعلم

(نویس شرح حقیقی) قوله انما خلقت وطب لعلها

قال فاضل الالوهی عبد الحسی البرجدی فی تعلیقه علی هذا الشرح . ان هذا القیام معاصر لفظ
ولو ذکر تحتها لكان النیب انتهى .

الاول . وجبه ان الاستیاج الی الخلیع مع الطبع انما یكون ینما یکن فیه تاثیر القاسم و من معلوم
المقتات فی موضع ان القاسم فی افلیکیات فلا حاجة فیها الی تخیبها مع طب لعلها . فلا تعلق لهذا
القیام بالایام الاثریة

ان قیام کیمت یصح تعنی القدر من الاجسام الاثریة و جانب

غیر موثر فیما یؤثر لاجلہ ؟ له

فاذا حصلت الحیاة فی الشئ . وسمی نیب . فله ثلاث مراتب فی کمال الصحة ثم القوة

ثم المرتبة .

فاصلته هو التقوی . والقوة الحب بة . والصبر و المرتبة هو الاحسان .

والصحة یضاد امران . امراض الظاهر کالحمی . والجذع . وشلل و امراض الباطن .

کالحمی . والفالج . والاستسقاء .

وکذا الک استقوی له ضدان . الفسق . والنفاق .

ولفنا الله لحقیقة استقوی و الحب بة و الاحسان . وخصف عن النفاق والنسق والعصیان .

بکرمه نبی الرحمة و البهیدة و الامان . انه و یاب ولی . حیم و حرم .

و در شعبان المعظم ۲۲ هجری نبوی صلی الله علیه و سلم تألیف شد

در ماه مبارک محرم . در شهر کربلا . این کتاب در سیرت شریفه و دیانت . است

بقایا ملا

این چهل کاف است

از تصنیف حضرت غوث الثقلین شاه محی الدین عبد القادر جیلانی قدس سره
 که شیخ عبد الحق دهلوی آنرا ترجمه نموده است رحمهما الله تعالی
 كَفَاكَ رَبُّكَ كَمْ يَكْفِيكَ وَكِفَةٌ
 پس ست ترا پروردگار تو بپاست که بسنده کند ترا از روی عادت
 كُنْ كَافِلًا كَمِئِينَ كَانَ مِنْ كَلْكَ
 که پوشیدن و ماندگین ست که باشد از صیاد
 تَكْرُكًا كَرَّا كَرَّ الْكَرِّ فِي كَبَدٍ
 می پیچد پیچیدنی مانند پیچیدنی ریمان در جگر
 تَجَلُّ مُشْكُشَكَّةً كَلْكَ لَكَ
 بر میشد کارد تیز را مانند شیر که از قفا پنجه زند
 كَفَاكَ مَا لِي كَفَاكَ الْكَافُ كُرْبَتُهُ
 پس ست ترا آنچه نزد من ست بس ست مر ترا باز دارنده اندوه بگرا
 يَا كَوْكَبًا كَانَ تَحْكِي كَوْكَبَ الْفَلَكَ
 ای ستاره دل من که هستی و مشابعت داری ستاره آسمان در روشنی
 (غنیة الطالبین مطبوعه ۱۳۰۰ هـ)

له منصوب است بنزع الحافض یعنی الحادثة - له الالف للاشباع والمجرور
 منصوب للالف وکذا کوکب الفلک ۱۲ - له الکاف بمعنی الکف بمعنی
 بازداشتن - ۱۲ - ن تحکی مشابعت دارد آن حادثه -

سیرت

"بہیات بہیات امروز از بدروز ماست کہ جہاں از پیری و مریدی پُر شد و پہچ
خبر از مسلمانی نیست" (شیخ عبدالقدوس گنگوہی)

"امروز از بدروز ماست ، پیروی و مریدی از کجا این ہمہ جز بت پستی و خود پستی
نیست و العیاذ باللہ امروز درویشی بقرہ فروشی ست ۔ ماہر اہل را خدا تعالیٰ ازین
درویشی و دین فروشی تو بہ دیدہ اول بار سے مسلمان درست کنیم و بعدہ درویشی :-
(مکتوبات شیخ عبدالقدوس گنگوہی)

۱) اِنَّ الدِّينَ بِاَيْحُنْكَ اَتَمَّ اَيْحُنَ اللّٰهِ يَدُ اللّٰهِ فَوْقَ اَيْدِيْهِمْ
فَمَنْ رَمَكَ فَالْمَلَايَكَةُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ اَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللّٰهُ فَيَلْزِمُوْهُ
فَاِنَّ اللّٰهَ عَظِيْمٌ سَمِيْعٌ

۲) يَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَلَوْ نَزَّلْنَا مَعَ الصّٰدِقَاتِ ۙ (سورہ توبہ)

۳) اَمْ يَرٰ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ اَنْتَ وَخَلْقُ الدّٰنِيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفّٰی مُسْلِمًا وَّ مُنْكَفِرًا
يَا الضّٰلِّیْنَ ۙ (سورہ یوسف)

۴) فَوَجَدَا سَبْرًا مِنْ سَبَاوْنٍ اَتَيْنَهُنَّ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَاعْتَمَدْنَهُ مِنْ لَدُنْ عَلَمٍ ۙ
(سورہ کہف)

تا یافتہ بر تو مردے را نظر از وجود خویش کے یابی خبر
لے بسا بے بس آدم کے بہت پس بہر دستے نہاید او دست
(سواقی)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بعد الحمد والصلوة می گوید بنده مسکین محمد ربیع الدین بیعت کبیر پیش صوفیہ معتبر و مقبول است چہاں رقم یافتہ می شود۔ و ہر قسم را شروط علیحدہ است و ثمرات دیگر، بیعت و سیئت و بیعت شریعت و بیعت طریقت و بیعت حقیقت و سوائے این آنچه برائے تحصیل مال و جہاد یا برائے تحصیل حاجات دنیوی از مرتبہ باشد فی الحقیقت اکتب برے ندارد۔ بمضمون من کانت ہجرتہ الی اللہ ورسولہ، ہجرتہ الی اللہ ورسولہ، و من کانت ہجرتہ الی دنیا یصیبہا او امرأۃ ینزولہما ہجرتہ الی ما حاد بہما۔

اما بیعت و سیئت - پس یقیناً آنکہ رب العزت را جس شائہ باہر یکہ از اہل طرق ایشاں و وعدہ ہائے بر و احسان است۔

مردمان ناقص محبت یکے ازین اصحاب طرق حاصل کردہ و مناقب و فضائل ایشاں دریافت می خواہند کہ استحقاق آن بشارات حاصل نمایند۔ چوں این معنی اندراج در زمرہ ایشاں داخل سازد و ایں دخول را آن بزرگان قبول فرمایند۔

چوں ایں بزرگان از نظر عوام مخفی اند۔ ناچار و کلائے ایشاں کہ در حق آنہا کلام مفید و کالت مانند یدک کیکدی - و قولہ کقولی فرمودہ باشند۔

چنانچہ حق جل شائہ در حق خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ است۔

إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ - گفتہ باشد تا عقد قبول ایشاں منسوب بموکلان ایشان شود۔

۱۔ أخرجه البخاری و مسلم و غیرہما من حدیث امیر المؤمنین عمر بن الخطابؓ - سوائی
۲۔ سورة الفتح آیت ۱۰

کتاب ہائے شریعت مانند مراجعت کتب طب است بسیار کہ بدون حصول مکتب طب و معالجات
باین قدر اصلاح مزاج و دفع مرض دشوار است و همچنین بقول ہر عالمی غسل کردن موجب تیرست
کہ ہر یکے صیغہ الفکر و انجاس نمی باشد۔

پس بنابرین ضرورت مردے را کہ با وجود علم و تقوی و دو صفت داشته باشد۔

یکے عدم مسابلت و دہانت در مقام امر بالمعروف و نہی عن المنکر۔

دوم شناختن آنچه بحال طالب انفس و اہل است۔

لے حضرت مولانا عبدالحق دہلوی رحمتی تعظیہ میں فرماتے ہیں کہ مرد عقلی و اصلاً بگفتہ مخالفان پرورد
ناید کرد و رضا جوئی آنها را منظور نیاید داشت کہ آخر میں مقصد سنجاستی در دین پیشور کہے مدارات بحسن خلق باہمہ
کس محمود است لیکن بے عمدہ در وضع و آئین خود نتواند واقع شود و در دین خود مساحت پیدا آید۔ و این مقام
است بسیار مشکل در امتیاز معرفت انحراف در دین مقام بغزش خوردہ اند پاره در تحسین خلق و استقامت قلب در اصلاح
خواہر افتد کہ پوشیدہ کہ در امور دینی دہانت مسیح کردن گرفتند و بر سخی زرہ نقص و حسیت دین آن قدر
دور رفتند کہ داشت گوئی در بدلتی و عین عبادت تعظیم و معرفت با و استقامت بیوقوف بفرق مدارات و دہانت
است۔ مدارات و گذشت از حقوق خود است مثل تعظیم و اکرام و احسان بدست و زبان عیب پوشی و غیر خواہی کہ
و دہانت مسابلت در ایقان حقوق دین است از امر بالمعروف و نہی عن المنکر و اقامت حدود و بیان حق و
بہ حال موافقت با منکران کو بطاہر باشد در ہدایت عامہ کلیہ خلایق اندازد و در استحقاق اجر عظیم ممنون قلع می کند
چنانچہ در حدیث شریف وارد است کہ۔ اذا لقیتم الفجر فائقہ بوجہ خشن۔ و در حقائق تشریل مذکور است۔ کہ
سہل بن عبد اللہ ترمذی فرمودہ اند کہ من صحیح ایمانہ و اخلص توجیدہ فانہ لایان الی المبتدع و
یحاسنہ و لایؤاکلہ و لایشاربہ و یظہر لہ من نفسہ العداۃ و من دامن مبتدع سلبہ
اللہ تعالیٰ حللۃ الایمان و من تحب الی المبتدع نزع نور الایمان من قلبہ۔
یعنی مرد صحیح الایمان را باید کہ با بدستیاں انس نگیرد۔ و ہم مجلس و ہم کاسہ و ہم نوالہ نشود و ہر کہ با بدستیاں
دوستی پیدا کند نور ایمان و حللۃ آن ازوے برگیزد و بالخصوص از جسم منکران کہے کہ رد ذیل انفس و بد
اخلاق باشد با و موافقت کردن کو مجب ظاہر بود موجب نقصان کمال من اخلاق مت پس کہے را کہ
حق تعالیٰ بر اخلاق نیک ثابت دارد و او را از موافقت آنها احتراز ضرورت تا بسبب کثرت مزاوت و
مسابلت آن رد ذیل انفس در اخلاق این کس تصور نیفتد۔ (تغیہ غیزی) ۱۲ سواتی

پس اس کس را اختیار کند و زمام امور خود را بدست او سپرد و متابعت او بر خود لازم گیرد تا
بعد خود رسد و ثمره این رسیدن است به نجات کلی دینی و دنیوی او و جناب اعلیٰ و تحصیل رضائے
مولیٰ - کما قال تعالیٰ -

إِنَّ الدِّينَ أَمْنٌ وَغِلَاظُ الصَّيْحَاتِ أَوْ لِيَكُ هَذَا خَيْرٌ لِّدِينِهِ جَزَاءُ لَهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ
جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ۖ

در شرط آن راضی داشتن شیخ است تا بر خاطر او خیال رسد - نشیند و پنهان نہ داشتن احوال
و شیخ ظاہر است کہ این معنی در آن شیخ متحقق خواهد بود کہ او بدست شیوخ تربیت یافته باشد
و بغیر نیت ایشان از مکالمہ نفس آگاہ شدہ پس او را نیز سلسلہی باید -

و اما بیعت طریقت - پس حقیقتش آنکہ مرد خوش ہمت ہر گاہ فضائل و مناقب ادیبان
و تصوف عظیم ایشان مثل حصول مراد و قوت ہمت و تصرف بر روی و اشیاء احوال مولیٰ -

۱۰ سورة البقرة آیت ۱۷۷

مَنْ حَرَّمَ مَالَهُ بَغْيًا فَلْيَمْسِكْ يَدَيْهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْفٰسِقِینَ
امام صفیان قوی کے معاصرتے) فرماتے ہیں کہ جو مسلمان کوئی گویہ لولا البوہاتمہ صفوی معرفت دقائق
الربا) اور موانع ناجائی فرماتے ہیں - ایسا تم گفتہ قلع الجبال بالابرة البکر من اخراج الکبر من القلوب
بسوزان کوہ کمن سان تر او میرفت کردن کبر و منی الزدلیا -

اور حضرت شیخ فرید الدین عطار اپنی مشہور کتاب تذکرۃ الاولیاء میں حضرت بشر حالی کے حالات میں تحریر فرماتے ہیں -
نقص است کہ احمد بن حنبلؒ بسیار پیش اورفتے و در حق او راوت بسیار داشت شاگردش کی گفتہ
تو عالمی در احادیث و فقہ و اجتہاد و در انواع علوم نظیر نداری - بر ساعت پیش شوریہ (روحانی) می روی جب
لائق بود - (امام) احمد گفت اسے ہمہ علوم کہ بشمردی من بہ ازودا تم ناخذائے را بہ از من دانہ پس پیش اورفتے
و گفتہ حدیثی عن ربی مرا از خدا ئے من سخن گوئے -

حضرت امام شافعیؒ حضرت شیبان الرائی کے سامنے اس ادب و احترام کے ساتھ بیٹھتے تھے جیسے کہ کتب
میں کوئی پیر استاد کے سامنے بیٹھتا ہے اور مختلف مسائل کے بارہ میں ان سے مشورہ کرتے تھے - ان سے کہا گیا کہ
آپ جیسا جلیل القدر امام اور اس بدوی سے یوں مسائل پوچھے تعجب ہے؟ آپ نے فرمایا - ان هذا وفق لما انفسہ
اور اسی طرح حضرت امام احمد بن حنبلؒ اور حضرت یحییٰ بن حنینؒ بزرگ حضرت معروف کریمیؒ کے پاس آتے جتے
تھے حالانکہ علم ظاہر میں حضرت معروف ان کے پایہ کے نہ تھے - و نقد صدق من قال - (باقی رہے)

شرف مستقبیات حوادث و ملاقات ارواح طیبه و مانند آن می شنود - و شوق تحصیل آن در دل او غالب می شود از قبیل متعارف است که هم غنچه بغیر مزاولت و اخذ آن از ماهران آن فن بکمال نمی رسد پس چیزی که مانند آن در دست هیچ کس دیده نمی شود از فکر ناقص خود چه گونه آن کمال را تحصیل توان کرد پس کسی را که درین اشتغال و اعمال مہارت کلی داشته باشد و خود مصدر این آثار باشد - و این امور را در آہل الحصول باشد - استاذ خود ساخته حق متابعت آنها ادا نماید - و بمقصود خود رسد - و ثمره آن مسقط ساقی و جہ روح است از کدورت جہانی و منور و کمال ساختن آن بانوار روحانی و اسرار ربانی و بعد از فیض الهی گشتن برائے بندگان الهی و حل مشکلات آنها تا بطیف آن در حجاب الهی بحکم الخلق عیال اللہ فاحبہم الی اللہ انفعہم لعیالہ

سستی و فضیلت محبوبیت مشرف گشتن - و باز مرہ اولیاء و صلحا شریک فضائل شدن و مناسبت صفاتی با ایشان پیدا کردن -

الباقی حاشیہ ۱۱۱ علماء و ہر زینۃ الارض و الملک و علماء باطن زینۃ السماء و الملکوت - (از کار غزالی سوانی) ۱۱۲ رقل المیراث ابن خلدون فی باب علم متصوف - و اما الکلام فی کرامات القوم و اخبارہم بالمغیبات و تصرفہم فی الکائنات فامر صحیح و منکر و ان مال بعض العلماء الی انکار یا فلیس ذلک من الحق ۱۱۳ ص ۱۲۰ و قال فی ص ۱۲۱ و لذلک یدرکون کثیرا من الوقایع قبل وقوعها و تصرفون بہم و قوی نفوسہم فی الامور و ات السفلیۃ ۱۱۴ و قال فی ص ۱۲۲ و یمون بالیقین لم من العیب و الحدیث علی الخواطر فرستہ و کشف و یلقی ہم من التصرف کرامتہ و لیس شی من ذلک بکثر فی حقہم ۱۱۵

و ازین جا معلوم شد کہ ہر چه بردست او بیا و کرامت تصرفات عجیبہ صادر میشوند آنها را کرامت میگویند - و آن فعل حق تعالی است کہ بردست وی صادر شود چنانکہ مجوزہ فعل حق تعالی است - و بردست بنی و رسول صادر میشود و انکار حجازہ و کرامت از فعل محدود و زندیقان است و ہمچنین بردہائے اولیاء اکرام و علم بعض حوادث مستقبیات و کشف احوال موتی و غیرہ طاری میشود آن کشف و الہام است و انکار او جہل است ما فرق در میان علم کہ واقعی را گویند و کشف و الہام کہ ظنی اند لہذا است و ہمچنین احوال کہ بتیوب پاکان ظاہر گردد اگر چه بسیار باشند اما محدود اند با علم خالق کہ محیط و تقصیری است چنین نیست نازند کہ نسبت ذرہ بے مقدار بگویند و حدیث خضر علیہ السلام کہ در صحیفین و غیرہما است برو دلیل واضح است لہذا استدس اہل بدعت از ہمچنین عبارات مصداق کوہ کندن و کاہ بر آوردن است - سوانی

۱۱۶ ص ۱۲۲ - رده بہیقی فی شعب بہمن عن انس عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخلق عیال اللہ فاحبہم الخلق و اللہ من احب الی عیالہ شکرہ ۱۱۷ ص ۱۲۲ - سنیہ سوانی

شرح چہل کاف

كَفَاكَ رَبُّكَ كَمَا يَكْفِيكَ وَكَفَّتْ
 كَفَاكُمَا لَكَيْتَ كَانَ مِنْ نَكْوٍ
 تَلَزَمَا كَرَاهِيَةً فِي بَدَنِ
 عَمَلِي مُشْتَرِكَةً كُلُّكُمَا لَكُمَا
 كَفَاكَ مَا بِي نَفَاكَ أَنْكَافُ كَرُبْتَهُ
 يَا كَوْنَكَا عَايَجُ كَوْنُكَ لَكُمَا

بقايا من شعره



كتب شيخ الفقيه المحدث محقق اعظمه ابو سعيد محمد بن زهير الخطيب السابق بمسجد جامع
 في نوري احواله (المتوفى سنة ١٠٣٦هـ)

بخطه على حاشية جده الرسالة "صل على رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ثم استغفر الله" فلو احدى
 منهما احدى عشرة مرة ثم اقرأ هذه الابيات احدى والعين مرة ثم استغفر الله و صل على رسول الله
 (صلى الله عليه وسلم) بمش اول مرة وانفت على مسجود شيخه الله تعالى برحمة - اب زليخا
 المرشد سلم الله - (المراة من شيخ المرشد حضرت العبد المذنب والفقير المذنب والضعيف المذنب
 اشرك و بعدة المحدث الكامل رئيس المفسرين في وقته المودنا حسين علي المتوفى سنة ١٠٣٥هـ - تميد
 قطب المارث والفقيه المقيم والمحدث ذي البصيرة واستاذنا سادته والمجاهد الحكيم مولانا شهاب
 گلوي (المتوفى سنة ١٠٣٣هـ) - سواتي

کَـفَّكَ رَبُّكَ كَذِبِيْثًا وَكَيْفَةً

بجملہ الاولى مادعیہ اور خبریہ وکرت تقویت کدیبا و توکن و توسن بالاعتیار بہ نعم
السابقہ الی الاستحقاق للنعم لاحقہ من کتاب الکرم ج ۱
و کم خبریہ فی محل النصب علی المدحیۃ او الظرفیۃ و المضارع جہا للاستقبال و الحال
او للاستمرار۔

و الکفایت فی لغۃ العرب یحتمل الی المفعول الثانی بلا واسطۃ حرف الجر۔ و الکف (جکیدہ)
فالوکفۃ کانت زتہ و الوکفۃ کفایتہ عاینزل من سورۃ القضاہ من المحن و البلاغ و فی مفعول
ثانی للمضارع۔ و حذف المفعول الثانی من الجملة الاولى لقصد التعمیم مع الاختصار۔
(المعنی کفایت کردہ است از ترا پروردگار تو۔ بسیار کفایت می کند ترا از مصیبتہا۔

الغنیۃ حاشیہ ص ۱۳۸ حدیث قیل و حتم یا ایہ المؤمنین قال لا۔ انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یقول ما یل یقولون ہاشم و ہم یعون ربہ کلمات بل ابل اللہ مکانہ بل لا یقی بہم الغیث و یفریم
علی الابرار۔ و یفوت عن الابرار ہم العذاب۔ رواہ احمد مشوۃ ج ۲ ص ۵۳
وقال ابوشامہ فی مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۳۲ رواہ احمد و رجالہ رجال الصبیح عن شریح بن عبید و سوثقہ
و ہم عبادۃ ذلہ الصامت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال۔ الابدال فی ذلہ الابرار ثلاثون الی
ان قال کل مات ابل اللہ مکانہ جہا۔ رواہ احمد و رجالہ رجال الصبیح عن عبد الوہاب بن قیس۔ و قد وثقہ العجلی
و البوزرعی و ضعفہ فی جمیع الزوائد ج ۱ ص ۱۳۲۔ و منهم انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ان یقنع الارض من ارجین رجلان حدیث رواہ الطبرانی فی المعجم و اسنادہ حسن مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۳۲۔ و روی
من حدیث ابن مسعود و عبد اللہ بن عمر و عوف ابن مالک و غیرہم باسناد ضعیفہ۔ و روی من حدیث علی موقوفاً
اخرجه الحاکم فی المستدرک ج ۲ ص ۵۵۔ و قال الحاکم مرفوع صحیح و قال صدیق صحیح موقوف۔

تغیب کا معنی سر دلز محافظ یعنی اس لبت کے سرور اور رہنما اور بخبار اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ انسان
اور روشن ضمیر حضرات۔ اختیار اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے بہترین بستیاں۔ کما فی الحدیث و خیار عباد اللہ اذا
راؤ ذکر اللہ۔ امتداد جو تکرار ستون کہہ رہے ہیں جیسے مکان ققوام متون پر ہوتا ہے۔ اسی طرح عالم کی درسی اور بہتری
ان حضرات سے ہوتی ہے جیسا کہ بعض بزرگوں نے فرمایا ہے۔ ذلہ الصالحون ہلک۔ الصالحون۔ اسی طرح
امتداد جو تکرار ستون کہہ رہے ہیں۔ امتداد اصلاح دنیا۔ قرآن کریم میں بھی یہ لفظ استعمال ہوا ہے لیکن دوسرے معنی
میں۔

فوت ذلہ والوں کے لئے کارآمد ہستی یعنی ایک ستون اور موت تغیب جنگی دعاؤں اور کتب الہیہ

کَفَا فَمَا لَكُمِينَ كَانَ مِنْ لَكُلٍّ

الافتکاف لازم و متعہ بمعنی الصرف و انصراف و ہو بہو و ما بعد خبرہ و الہمتہ صفتہ
والکفر۔

و اکمین ہو الکوین فی الحرب مصدر بمعنی الاختفاء و ترصد الحدو و الہمتہ بعدہ صفتہ لہ
و کان تامتہ۔

وَاللَّكُّ الْكُفْرُ فِي تَابِ الْعُسْكَرِ امْرُؤٌ م. وَلَكُلِّفَ نَعْفَ لِكُلِّكَ بِذَلِكَ الْمَعْنَى، وَ يُوْجِدُ فِي
الْمَنْحَاحِ هَلْكَ تَقْدِيمِ الْكَافِ عَلَى الْاَلَامِ وَ لَيْفَ بِالْقَبِيحِ وَ لَمْ اَجِدْ فِي اللُّغَةِ، فَاَلَا لِنَصْرَفِ اَنْ كَانَ
تَعَدَّ مِنْ فَا لَمْ يَرَا الصَّافِيَا عِنْدَ كَيْدٍ وَ لَمْ يَكُنْ الْكُمُونُ الْعُسْكَرُ امْرُؤٌ م عَلَى نِيَّةِ الرَّجُوعِ، وَ الْفَرْقَةُ۔

الحقیقہ حاکمہ (۱) سے کہتے ہیں کہ لوگوں کو بعض پہنچتا ہے اور یہ لوگوں کو تکرار کرتے ہیں۔ اور وہ کسی
بعض چیز سے ہیں۔ اور لوگوں کی طرح کی شہادت اور ضروریات کی گرفتاری سے عزت کی تعلیم و تربیت
تکرار نفس و دعاؤں اور کوشش و جدہ کی وجہ سے ہوتی رہتی ہے جیسا کہ صحت علی کے لئے فصل کتاب الحفظ
اسی سلسلہ معارف سہول ہوتا ہے۔ (۲) حقیقی تفصیل فتویٰ ریح الاسد صحت دلی سے ہے۔

خط غوث کا مفہوم بزرگان دین اور اہل سلسلہ و تصوف کے نزدیک ہر گز یہ نہیں رہی ہے۔ بلکہ فوق
اس سبب متصرف، مختار، مانع، مضار، عام الغیب یا حاضر و ناظر جان کر اسے فریاد دہی سے شہید کیا جائے۔
یہ نہ یہاں جاتا اور عقاد رکھتا ہوئے اللہ تعالیٰ کے کسی اور کے لئے شرک صریح ہے۔ اعادنا اللہ۔ اگر اس غلط
نوائس بدعت غلط رنگ میں پیش کرتے ہیں تو یہ ان سے کوئی بعید نہیں ہے۔ کیونکہ وہ لوگ قرآن کریم کی واضح
آیات اور صریح احادیث کو بھی غلط معانی پہناتے ہیں۔ اس غلط فہم حمل اور مفہوم جو بزرگان دین کے نزدیک ہے
وہ ہم نے عرض کر دیا ہے۔ اس غلط سے بدکار اور غفلت کرنا اور بزرگان دین کے بارہ میں بدگمانیاں پیدا کرنا یہ بھی
کوئی دیندار کی بات نہیں اس غلط کو غامبانہ فریاد دہی کرنے والے کے معنی میں بزرگوں نے بھی استعمال نہیں
کیا۔ ہمارے اکابر میں سے حضرت شاہ شہید جو فی الحقیقت فی السنہ اور قاصح البدعت و شرک اور رئیس
الموحیدین تھے۔ انہوں نے یہی کتاب مراط مستقیم میں حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کے لئے غوث الثقلین اور
غوث اعظم کا غلط استعمال فرمایا ہے۔ کیونکہ حضرت شیخ کے دست مبارک پر اللہ تعالیٰ نے بہت سی مخلوقات
کو بلاکت، اضلالت، کفر، شرک، نفاق، بدعت اور معاصی سے نجات دلا کر مراط مستقیم پر لگایا اور علی مرتب
پر فائز فرمایا۔ اور آپ کے فیوضات آج تک جاری ہیں۔ اور انشاء اللہ تعالیٰ قیامت تک جاری رہیں گے۔ چنانچہ
ایک جگہ مرید کی تربیت کے مسئلہ میں فرماتے ہیں کہ ”و نیز اور راجی باید کہ خصوصیت زائد و مناسبہ قویہ بہ نسبت
قرآن مجید در دل خود مستحکم سازد و شن مناسب طاب با شیخ خود شد۔ شخصیکہ در طریقہ قادریہ (۱) بانی بیکار

او امراد حاصل المصدرا ای احتیاسا و رکود لم غنک
 وان کان متعیا بالی فامرا وان الکافات حیث لم یزال تیور و قوما بعد قوم و حیثا بعد
 حین فاصا قبا یس اول مرة اهل عمود والنصف -
 وفيه ایما الی ان توجر ابلا کانه انحراف من سنة الطبیعی فان دخول الشر فی القدنا
 بالعرض -

(المعنی) کہ باز گشتن آن یا باز آمدن آن مانگمین کردن است کہ باشد از شد و دم آید

افقیہ حاشیہ ۲۲ تصدیقیت می کنند البتہ اول در جناب حضرت حوث الا عظم اعتقادے عظیم ہی رسید
 نمود از زمره و علمه مان آنجناب و از جماعت حلقه نبوشان آن مایه قبا بی شمار (ص ۱۴)
 اور اسی طرح ایک دوسری مکلفیت سید کہ شیعہ کی تربیت اور سنت کے بارہ میں فرماتے ہیں کہ "اعتقاد
 است ایشان با نسبت فرق حق تعالیٰ قادر بی پیشہ و نقشبندیہ قبل از مبدی و راس شدہ اما نسبت قادر بیہ نقشبندیہ
 پس با نسب و نسب بہرکت بیعت و ہمیں تو یہ بات جناب ہدایت باب روح مقدس جناب حضرت غوث الثقلین
 و صاحب شراجہ الدین نقشبندیہ خود حال ایشان گردیدہ و تا قریب یکماہ فی الجملہ تزارع مابین حسین مقدسین
 روحی حضرت بیت من ماندہ مزار کہ ہم واحد نہیں ہر دو ہم تقاضے جناب حضرت ایشان ہمار سوئے خود ہی فرمودہ
 ہائیکہ بعد از عرض زمانہ تزارع و وقوع مصالحت بزرگت روز کے ہر دو روح مقدس بر حضرت ایشان جلوہ گر
 شدند تا قریب یکپاس ہر دو امام بنفس بنفس حضرت ایشان توجہ قوی و تاثیر زور آوری فرمودند تا ایستد در ہماں
 یکپاس حصول نسبت ہر دو طریقہ نصیب حضرت ایشان گردیدہ و اما نسبت پیشہ پس بایشان آنکہ روز کے حضرت ایشان
 سوئے مقرر ہو حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب مختیار کالی قدس سرہ العزیز تشریف فرما شدند و ہر مرقہ
 مبارک ایشان مراقب نشستند و دریں اثنا ہر دو روح پر قوت و ایشان مرقعات تحقیق شدہ و آنجناب بر حضرت ایشان
 توجہ پس قوی فرمودند کہ بسبب آن توجہ ابتدا کے حصول پیشہ تحقیق شدہ (ص ۱۷)

اور اسی طرح محدث شیخ محسن می نے حضرت مجدد الف ثانی کے بارہ میں فرمایا ہے "مہول شیخ الاصل الامام الاعارف
 جراحقا نق و الاسرار والمعارف محی السنن النبویہ و نادر مشیۃ البیضاء سنیۃ قطب الاقطاب فی زمانہ والغوث الاعظم
 فی اوانہ نشیڈ مبانی التریقہ و مجدد معالم الحقیقۃ برہان العرفاء المحققین و حجتہ الاولیاء المتقین شیخ الاسلام والمسلمین
 سیف الحق والمائد والدرین ابو الاولیاء احمد بن عبد الاحد بن زین العابدین رضی اللہ عنہ - (ایضاً بحشی)
 کالمیں کی مزید تفصیل اگر دیکھنا چاہیں تو حضرت شہ ولی اللہ نقاب ہر دو مبارک زمانہ بیان مراتب النفوس الکاملہ
 و المناقصہ و استخراج اقسامہا (ص ۱۵۷ تا ۱۵۸) و حشی - (بقیہ ص ۱۵۸ پر ملاحظہ فرمائیں)
 قطب ان اصطلاحات میں ایک قطب ہی ہے ان کے درجات و مراتب بھی مختلف ہوتے ہیں - (باقی بر ص ۱۵۸)

بِتَكْثُرِ كَثْرَةِ الْكُرِّ فِي كَيْدٍ

الکر من باب نَزَب معناه بالکرشن و حملہ آوردن و الجملة صفة ثانية لتواكفة والمصدر
بعد مفعول مطلق للتأکید و التمهید لمغت بالتشبيه -

والکمر الثاني يراه به انعطاف بعض الاجزاء الى بعض

والکمر المضاف اليه انحناء الفيلطة والقي من الياف و غرض و تشبيه صفة المصدر -

و کيد الخيل الباردة الشدة او صعوبة او منه قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في کيدٍ -

والظن بواجب التشبيه فهو متعلق بمعنى التشبيه المستفاد من انكاف اے لقبول التواكفة

لانحنائها القيد صاحب بالاحاطة والالزام في الفذ الفتيق و فاعل اليمة ضمير بوصفها -

(معنى) حسنى كنهه كرهى وى مانديجى ان رسن سبتر و رستخى و مستقت -

(بقيمت تشبيه كلاً) بعض ان من سے قطب الارشاد ہوتے ہیں یہ ارشاد و ہدایت کا مرکز ہوتے ہیں۔ اقطاب
کی زبان تفصیل حضرت شیخ ابن عربی نے فتوحات کبیر جلد چہارم میں فرمائی ہے -

حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں "و اما رجل اعیب بغير نفوس بشریة لاحقة بالمالکة حسنة و کسب قیوم
الما بقول الذین قومت بحیثیتهم و قوی تشبہم بالمالکة - و قوی فیہم عالم المثال - فایقوا فی بروز من عالم
المثال و اناسوت مصلیة الہیة -

و تشبہ اصحاب الیمین سفلت ملکیتهم و ضعفتم بحیثیتهم و قوی تشبہم بالمالکة فابہر لمیزانہ الملائکة العنصریة
المضعفة - و تلك المصلیة ربما یكون انہ یحتاج فی نظام العالم ان یکون فی اناسوت نفوس یجمعون البشریة
و المملکیة فیلبہون - فیدبرون اموراً لا تقصیها الاسباب الارضیة و حردا -

و تشبہم انظر علیہ السلام و یوا فضلہم

و تشبہم الابدال

و ربما یكون بعض المستقر النازل الی اناسوت - امتثل فی المثال مقضی لذلک المملکوت امرأ کلک
فیحتاج فی نظام الخیر الی نفوس یمہم قویة فی طب نظام الخیر علی وجه خاص لیكون ہمہم شخصۃ لامر الکل - فی
اناسوت و ہم القطب و حمودہ -

ولیس لای الارشاد علم بالقطب - و طریقۃ هؤلاء و هؤلاء متباہنان - اللهم الا ان یوحید من جمیع الوجہین -

واللہ تعالیٰ اعلم -

و اصل الارشاد ہم و رتہ الانبیاء و علیہم السلام -

و اما القطب المدور و حمودہ الابدال و اشاہم نقائمون لہم انکون لار التشریح و تفہیم الہدیہ و فی

خَلْقٍ مُّشْكَلَةٍ لِّكُلِّ لَكِبٍ

بذہ صفتہ ثالثہ لوالفہ -

والشککہ توث اسم الفاعل من مضاعف الرباعی -

والشکک الطعن بانزعج ونحوہ -

والیضا السلاح الخو الطرف کالم و مشبہ فی صفتہ بحسبہ ذات السلاح اولالہ الحادۃ

بی مفعول تحکی و ضمیر افاعل راجع الی الوالفہ -

واللکک کبڈہ الصغیر والغم من الاین والتشبیہ صفتہ مشککہ

واللک بفتحین بجل الصلب المکرر الغم صفتہ

المعنی، حکایت ہی کند آن مسببت جماعت سدا پوش را یا نیو تیز را مانند شستر جوان

فرہ سخت و سخت -

حضرت شیخ عبد القادر جیلانی ^(رحمۃ اللہ علیہ) باوجود اس عجز علمی اور کمالیت کے پھر بھی آپ حضرت امام احمد بن حنبل کے حنبلی الذریب تھے۔ مسک بہتے۔ اور اسی کے مطابق فتویٰ دیتے تھے۔ اور ان کی تقلید کو اپنے لئے باعث فخر و نجات جانتے تھے۔ کیونکہ ائمہ مجتہدین کی تقلید سے رد گردانی کا نتیجہ با اوقات ضلالت و غیابت ہوتا ہے جیسا کہ خود ایک غیر مقلد مسلم عالم مولانا محمد حسین صاحب مرحوم بٹالوی نے اس کی تصریح کی ہے

(دیکھئے اشاعت السنۃ)

حضرت شیخ عبد القادر جیلانی اور بعض غیر مقلدین اور متعصب حضرات شیخ صاحب کی کتاب غنیۃ الطالبین کی طرف امام ابو حنیفہ اور مذہب حنفی کے ایک عبارت لے کر مذہب احناف اور حضرت امام ابو حنیفہ کے خلاف

پرو میگزین کرتے ہیں کہ شیخ صاحب امام ابو حنیفہ کو فرقہ مرجیہ میں شمار کیا ہے۔ حالانکہ یہ حضرت شیخ صاحب پر محض اتہام ہے۔ یہ لوگ مذہب حنفی کے خلاف نفرت اور امام ابو حنیفہ کے ساتھ بغض کی وجہ سے حضرت شیخ کی عبارت کو غلط رنگ میں پیش کرتے ہیں۔ ان لوگوں کی عادت ہے کہ یہ کبھی امام ابو حنیفہ کے خلاف یوں کہتے ہیں کہ وہ حدیث نہیں جانتے تھے اور کبھی کہتے ہیں کہ وہ قیاس اور رائے سے کام لیتے تھے۔ اور کہیں یہ کہ وہ تابعین میں نہیں تھے وغیرہ۔ امام ابو حنیفہ کے پیروکاروں کو ایوں گزر چکے ہیں اور گروڑوں موجود ہیں اور بفضلہ تعالیٰ تائید قیامت رہینگے۔ ان کے خلاف حد و نفرت اور لعن و طعن کر کے اپنی تباہی کا سامان تیار کرتے ہیں۔ ہمارے پاس ایک غیر مقلد کا ایک رسالہ موجود ہے جس میں امام ابو حنیفہ کی نقیصہ شان کے لئے ادھر ادھر سے کچھ اناب شناپ حوالے جمع کر کے یہ ثابت کرنے کی ماکام کوشش کی ہے کہ ابو حنیفہ میں نہ تھے۔ تم کس بات پر

کَفَاكَ مَا بَيْنَ كَفَاكَ الْكَافُ كَرُمَتْ

الخطاب لقلب و جبلتان دعائیان و موصولہ و المراد بہا الآلام و الاحزان و ابی
سلیمان و بہا للسلابۃ فان كانت الآلام حاصلة فالسلابۃ خارجیۃ وان كانت متوقعة
فالسلبۃ علیۃ اے مانی علی بن صفیون الحسن ۔

وفاصل انفس الاول ضمیر الرب تبارک و تعالیٰ ۔

و ضمیر البیاد و الموصول منقولہ و فاصل الفعل الثانی لغز الکاف بعد کاف الضمیر و بہو

مرغم الکافی بحذف البیاد نحو قوله تعالیٰ یَوْمَ یُذْعَرُ الذَّلَالُ ج ۔

و تحوّل الثانی کریمۃ و الکرمۃ شدۃ الحس و تفرق السبل

و ضمیر الخطاب المجرور بالاضافۃ راجع الی موصولہ

الحقی کفایت کناد ترا پروردگار تو اے دل من از تجھ ہا من است یعنی دو علم من است
کفایت کناد ترا از رنج و کلفت آن ۔

العلیٰ شہید علیؑ کی تقلید کرتے ہو ۹ ان لوگوں کی پہلی آواز کی تعصب بے جا کا یہ بیش ثبوت ہے ۔ اعلمنا
اللہ من بعض واحد و جمیع الامراض الروحانیۃ خیر ان سبب حیوں کی حقیقت علماء احناف نے اپنی حدیث و واضح
فرمان ہے یہاں پر صرف یہ عرض کرنا ہے کہ مر جیہ جو کہ اہل بدعت میں سے ایک فرقہ ہے جس کی کئی شاخیں ہیں ۔
حضرت امام صاحب کی نسبت اس فرقہ کی طرف کرنا نہایت ہی گستاخی ہے ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ اس بارہ میں مکمل
دست بردار رہنا چاہیے جو کچھ نہ لیا ہے جیسے اسے یہاں نقل کر دیں ۔ حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں ۔
اما بعد تقدس الخی سائل عن قول امام طریقۃ و قسب تحقیقۃ شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ و رضاد
مذکور الخرق الخیر الخیرۃ فی الخفیۃ حیث تنتم الخیرۃ الی اثنا عشر فرقۃ منہم الخفیۃ ثم قال بعد تفصیل و اما
الخفیۃ فہم اصحاب الی خفیۃ النعمان زعم ان الایمان بوا الاقوال و المعرفۃ بالقرآن و السنۃ و ما جاء
من عندہ حبۃ علی ما ذکرہ ابو یزید فی کتاب الشجرۃ فقال قولہ با قدس سرہ یرید علیہ وجہان من اذ عنہ اض ۔
اخذ جان الخفیۃ من اہل السنۃ باتفاق من یعتقد بہ فہو علیہ عدای من فرق المرئیۃ و تفسیلہا و حکم بانہا علیہ ناج
و نہیجانہ بین اعقید الخ سمیت وجہا المرئیۃ و حقیقۃ و جعل خفیۃ منہم فكان مختلفی کلامہ ان الخفیۃ قائلون
بما یعتقدون ایامہ و لیس الامر کذلک قال و اما سوا المرئیۃ لانہا اذ علمت ان الواحد من المکلفین اذا قال لا الہ الا
اللہ محمد رسول اللہ و فعل بعد ذلک سأل المعاصی لم یرض ان یرضی و اما لا شک فیہ ان الخفیۃ ہر او
من ہذا الاعتقاد فقلت الارجاء ارجاء ان ۔ ارجاء یخرج القائل عن السنۃ و ارجاء لا یخرج ۔ (باقی بر صلا)

يَا كُتُبًا كَانَتْ يَحْكِي كُتُبَ الْفَلَاحِ

المراد بالكتب القلب العالي البهية الرقيق المنزلة المستنير بنور العقل والفهم او بنور الحضور
بين يدي الله سبحانه والاتجاه اليه -
والنصب المنادي المعرفة بالنسبة على انه شبه المضاف بناء على نية التقييده بالوصف
كما قال الشاعر -

يَا مُطْلَبَ الْيَسْرِ فِي غَيْرِهِ أَدْبُ

إِلَيْكَ أَلِ الْقَصَى وَانْتَهَى الْمَطْلَبُ

وورد في الدعاء يا عليهما تعجل يا جواد لا تجش -

(المنعني) اے ستارہ کہ رکایت کی کنستارہ آسمان لا نکلتے کائنات مدۃ فی المعنی -

والنکلتہ فیہا الاشارۃ الی استحکامہا فی ہذا الوصف

واذا انتہی المحل ناسب التنبیہ علی فوائد -

(الہیۃ حاشیہ مشک) اما الاول - فهو ان یعتقد ان من اقر بالمال وسدق ببناء لا یلزم حصیۃ اصل

واما الثاني - فهو ان یعتقد ان من یس من الایمان - وكن ثوابه یعقب مرتب علیہ -

وسبب الفرق بینہما ان الصحابۃ والتابعین اجمعوا علی تحفیظہ المرجوۃ فقالوا ان العن یمرتب علیہ الثواب و

العذاب فكان مخالفہم مثلاً ومبتدعاً -

واما المسئۃ الثانیۃ لیست ملاحظہ فیہا جماع من السلف بل الدلائل معارضۃ فکلم من حدیث و آیتہ و اثر

یل علی ان الایمان غیر معلول و کم من دلیل یدل علی اطلاق الایمان علی مجموع القول والعمل - وليس النزاع الا راجعاً

الی العطف لا تفانہم جمیعاً علی ان العاصی لا یمخر عن الایمان وانه یحقق عقاب -

ثم الدلائل علی انہ مجموع یلکن مرئیا عن نحو یرتاب فی غایتہ - والامام الوعفیۃ من القائلین بہذہ اشارۃ

ومو من کبر اہل السنۃ ویستہم - ثم اشار فی اہل مذہبہ والتابعین لہ فی الغرض انما اختلفت فہم معزلہ کاجائی

والی ہاشمہ والزمخشری - وبنہم المرجوۃ وبنہم غیر ذلک -

قبولہ وکانوا یسبون ابا حنیفۃ فی الفروع الفقہیۃ ولا یتبعونہ فی الاصول الاعتقادیۃ - وکانوا ینسبون عقائدہم

اباطلۃ الی اہل حنیفۃ رضی اللہ عنہ - و یجادلہم - و یخلقون بعض اقوال الی حنیفۃ رضی اللہ عنہ - فانقبض لک

اہل الحق من الخفیۃ کما فی وی وغیرہ فیسو اذ ذہب الی حنیفۃ رضی اللہ عنہ - و ذلک لانه ما نسبوا الیہ بشہدہ بالک

(بانی برص)

(الفائدہ اول) من مآک استجابة الدعاء بعد موافقة القدر - صدق التفرع - وهو قد ينشأ
من سد خطه حال الدعوى عزته وجمته - قد يثبت من ملائمة الداعي حال نفسه في اضطرابه و
عجزه عن مقاومة حاجته -

الاولى - أكثر ما يكون للخواص -

والثانية - يكون للخواص والعوام جميعا -

فصاحب البیات ايضا اقبل الاولی فی صدر البیات عند ذکر الکفایت والترتیب او توالی
الوقت المأخوذ والمأخوذ وبالبح فی ذکر التثنية حيث وصف الوافدة بثلاث صفات

الاولی - حالها قبل الوصول

والثانية - بعد الوصول

والثالثة - حالها في نفسها وختم ذلك بذكر اسم المكان الذي له وجه الى الصدر وختمها من الخ
والذي من هذا السياق وكونه ادنى الى الرسابة

الغنية حاشية ملك | نقول كثيرة تخلى على من ربح الكتب فيمن عفيفة واهل السنة علوم وخصوص من وجه
اذا علمت بما في علم ان الاشياء من عند - ذكر في خلق امثلة المجلة من الارواح الخارج عن السنة - و
ذلك قال انما صوامر حدة - و ذكر منهم الخفية - يعني قوما يتبعون في الفروع الامام با عفيفة - و يدعون انه رضى
الله تعالى عنه كان موافقا لهم في هذا المأخوذ - ثم ذكر ما تعلقوا به من قوامه رضى الله عنه فقال انهم ان الايمان
قلب قريبا كذا اخص الامثلة اضاء معاً - ولهم من الاشياء رضى الله تعالى عنه - انهم الامام با عفيفة - و
لا الماتورية من الخفية - اعاده الله من ذلك - والنسب ما نسب الى قوم من المرجعة منتسبين الى الامام ابى
سيفه في الفروع - يتعلقون بظاهر قوله - ويحملون كلامه على نية محمد - (تفصيلات الهيعة اول فصل ۳۹)
فقيه نوي ميگرير که نواب صديق حسن خان جو معتقد در کتاب خود در باب الطائفت ۳۵ جمع بهو بال
بواسطه الامت این اعتراض را بوجه حسن رد کرده بموسسه دیر محققین گشت که در باب گفتن صاحب امام ابی سنیفه ۳۶
لابن معنی است که بروايتی منی وارد شود در عبارتی -

تصنیفات حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کی مصنفات میں سے ایک غنیۃ الطالبین ہے جو اسرار
شریعت اور سبک و تقویٰ پر بہت بڑا کتاب ہے - اور اسی طرح فتوح الغیب - جو نہایت ضخیم اور عمدہ
کتاب ہے - اور محاسن ذکر جو آپ کے مواعظ حسنہ اور ملفوظات یشتمل ہے نہایت ہی قیمتی خزانہ ہے - یہ
دعائیں ہن جی آپ کی ہن مسیبت - اللہ رحمنا و غفرنا و عافنا و فیما جزئہ صلیا کک و اولیا کک میں سوتا

(الفائدة الثانية) ان الابیات قطعة من بحر البسيط
المشتمل الاجزاء واصله مستعملن . فاعلمن الاربع مراتب - وهي من العروض . وضرب فيها
مخزون . والبواقي قد تسلم على الاصل وقد يحسن فيصير مفاعلن وفعلن
وقه فیتما متدركة مطلقة مكسورة مجزأها -

وهي موصولة بالياء عندنا . وعند غیرنا بالالف
ویمتد یقع تکلفات کیلکه جدا -

(الفائدة الثالثة) یعنی ان من ترک الجوامات . والنبیات الیوم الثلثة . وابتدأ من
نصف لیلة الاربعاء بعد الغسل وتحمية الوضوء فقال یا حمر وایس . بحج الکاتب احب واطح
وسخری فی قضاء حاجاتی وحصول مرادی بلا مشقة ولا مکث . والف تسوینا بین تلویب الامة
بحج کفاک دارنی عالم الارواح فی هذه الساعة سريعا کفاک ربک . وایتمها الفی مرة . و
قرأ صدق کل امته بهذا الدعاء وختمها به وصام نهاره . ودام علی ذالک سبع ايام مع كثرة السکوت .
والعزلة . والتوجه الی الله سبحانه فی استکشاف سره . وتأثیراتها . یرى العجايب باذن الله
وعند هذا تم الکلام -

والحمد لله وحده والصلاة علی نبیه الذی لا نبي بعده

(اول صفر سنة ١٢٢٢ تالیف شد)

له غائبه سريانی یا عیونی زبان میں مکرل کا نام ہے - (سواتی)

بقیام ۶۵

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اسرار مبارکہ میں غوث، غیث اور غیاث بھی آتے ہیں۔ غوث تو نصرۃ اور مدد کے لیے آتا ہے اور غیث بارش کے لیے اور غیاث اُسم ہے افاغہ یعنی مدد کرنے والے کیلئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہستی ایسی ہے کہ آپ کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی مدد کی ہے۔ حالانکہ لوگ ضلالت و گمراہی میں ڈوبے ہوئے تھے اور جہالت کی امواج ان کے ساتھ کھیل رہی تھی اور لوگ بالکل ملک جبار کی نراسنگی کے قریب پہنچ گئے تھے اور دوزخ کے گڑھے کے کنارے کھڑے تھے اِس اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ ان کو تھپڑا لیا اور ان کو بچا لیا ان کو نجات دی اور پناہ دی اور بارش جس طرح خدا کی طرف سے رحمت ہوتی ہے اور نہروں اور لوگوں کے لیے باعث حیات اور زینت ہوتی ہے کیونکہ بارش سے نباتات، اشجار، پھول وغیرہ پیدا ہوتے ہیں اور پانی کے چشمے اور نہریں جاری ہوتی ہیں تو آپ کی تشبیہ اس ہدایت نور اور رحمت کی وجہ سے اور لوگوں کو ہلاکت سے بچانے اور ہدایت کی وجہ اور جہالت میں بصیرت پیدا ہونے سے اور دلوں کی زندگی اور زیست کی وجہ سے جو ایمان سے حاصل ہوئی ہو اس لیے کہ وہ مژدہ اور ویران ہو چکے تھے کھلم کھلا کی قحط سالی اور خشک سالی اور قسوت کی وجہ سے۔ (معارج المسرات شرح دلائل الخیرات ص ۱۸۱)

امام ولی اللہؒ فرماتے ہیں: ”وچنانکہ اہل اللہ کشف دریافت اند کہ ہمیشہ در عالم نفوس کثیرۃ علی سبیل التبدل پیدا می شوند جمعی ابدال و جمعی اخبار و نظام عالم موقوف می باشد بر وجود ایشان“ (ہوامع شرح حزب البحر ص ۵)

جیسا کہ اہل اللہ نے کشف سے دریافت کیا ہے کہ ہمیشہ عالم میں نفوس کثیرہ یکے بعد دیگرے پیدا ہوتے ہیں منجملہ ایک جماعت ان میں ابدال کی ہوتی ہے اور ایک اخبار کی اور نظام عالم ان کے وجود پر موقوف ہوتا ہے۔

شرح بران العاشقين

یا

حل معما

١١) وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يُحِيطُ بِهَا إِلَّا
الْعَالِمُونَ - (سورة ملكيت)

١٢) بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَخُطُّوا بِعَلِيمٍ وَلَقَدْ يَأْتِيهِمْ تَأْوِيلُهُ
(سورة يس)

١٣) يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ
خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ - (سورة ابقو)
(سواني)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بعد از مد حضرت آلہ و درود بر پیغمبر و الاحباب و اصحاب دین پناہ بندہ مکین
محمد رفیع الدین بن شیخ الاسلام زبدۃ العرفا باللہ سیدی و سندی ولی اللہ ابن شیخ العظیم
مولانا عبد الرحیم اسکنہا اللہ فی العلمین و المحققہ بلفہ الصالحین -
و انی نماید کہ بعض یاران اصل سمرے از اسما حضرت غریب نواز محمد گیسو دراز قدس اللہ
سرہ در خواستند -

آنچه حاضر وقت شد بر ترقیم می آید -

لے آپ عام مور سے نواجہ بندہ نواز گیسو دراز کے لقب سے مشہور ہیں۔ آپ ۱۳۳۰ھ میں دہلی میں پیدا
ہوئے اور گلبرگہ میں ۱۳۳۲ھ میں فوت ہوئے۔ آپ سلطان فیروز شاہ بہمنی کے زمانہ میں ۵۱۳ھ میں
گلبرگہ تشریف لائے اور پھر آخر تک یہاں ہی مقیم رہے۔ علم تصوف میں آپ کی متعدد تصانیف ہیں۔ آپ کے
مریدوں اور معتقدین کا دائرہ نہایت وسیع تھا۔ آپ کی ذات سے تبیغ اور ہدایت کا سلسلہ ہر وقت جاری
رہتا تھا۔ آپ کی عادت مبارکہ تھی کہ آپ نماز ظہر کے بعد پہلے طلباء اور مریدین و مستفیدین کو علم حدیث اور
نصیحت و سلوک کا درس دیتے تھے۔ اور پھر علم کلام اور فقہ کی تعلیم دیتے تھے۔ جو لوگ عربی اور فارسی زبان نہیں
جانتے تھے ان کے لئے آپ دکنی زبان میں تقریر فرماتے تھے۔ دکنی لوگوں کے لئے آپ نے اسی زبان میں متعدد
کتا میں بھی تصنیف کی ہیں۔ چند کتا ہیں آپ کی مشہور ہیں۔ مثلاً معراج العاشقین، ہدایت نامہ رسالہ سر بارہ
یتیموں علم تصوف اور سلوک میں ہیں۔ ان میں بعض ضیع ہو کر کٹ لے ہو چکی ہیں۔ (آب کوثر۔ دکن میں اردو)
نواب صدیق حسن خان آپ کے متعلق فرماتے ہیں "سید محمد بن یوسف الحنفی دہلوی معروف گیسو دراز
خلیفہ رامین چراغ دہلی است۔ جامع بود میان سیادت و علم و وعاہت شننے رفیع و رتبے منبع و کلام عالی
دارد۔ اور میان شایع چشت مشربے خاص و در بیان امر حقیقت دیتے مخصوص است۔ بعد از رحلت
شیخ بدایر دکن رفت و قبوے عظیم یافت و ہمدریان دیار از دنیا انتقال فرمود خدمت میرا مفتوحی بستی
جوامع العلم کہ بعضے از میان اوج گزیدہ - - -
لے تصانیف و کتابت ہمدان است کہ - - - ہمدان دکن و ہمدان دکن - - -

قال العارف المحقق ' رفع الله قدره باسمه سبحانه

(بِسْمِ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ أَجْمَعِينَ

قوله تعالى - وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضَرِبَ لَهَا لَذَائِسَ الْعُلَمَاءِ يَمَقِّصُونَ - بدانکہ ماچہر بزرگ بودیم

یعنی کون و نسا در چہ بار غصہ بودند - (از نہ دیدہ) یعنی در جوف نہ فلک -

(سحابہ بامشتر) یعنی ناز و ہوا و اسرار طبع کہ از نفوذ فقر حاصل یافت - بداشت تہجد

شفاف نہ (ویک برہنہ بود) یعنی ارض در دید چشم آشکار بود -

لہ سورۃ الحشر آیت ۲۱ -

(وَلَقَدْ صَدَّقَ فِيكُمْ بِالْحَقِّ) بیان کردہ - > قصاص چہ در حلال من تہ کا وجود و اصل و

سبب کہ من دوست ملی اور مہر کی خیر کہ شیخ نصیر الدین جامع میان مہارت و ولایت بعد از اہل بیت

شیخ دکن رات و قبول ظہیر بانٹ و این آرا دیار شیخ و مقبول و شہادت سید علیہ و آلہ و سلم دکن شاخ

و راجع شد بہ دلائل و آثار و نمود - (حاشیہ ہندوستان میں قصص ان لوگوں کی کہ ان کی تعلیم و تربیت و اصلاح و

تربیت الاصفیاء)

گیسودراز آپ روز حضرت خواجہ نصیر الدین پائی میں سوار جارہے تھے سید محمد جمع چند دوسرے محققین

کے پائی ٹھانے ہوئے تھے۔ اسی شان میں سید کی زلفیں پتی داری کے باعث ہمیں پائی میں اٹک گئیں -

فرد ادب اور غلبہ مستغرق میں آپ نے ان کے چہرے کے لیے کفر نہ کی۔ اور اسی سنت اسی حال میں سے کی۔ بعد

جب شیخ کو یہ واقعہ معلوم ہوا، تو آپ نے اور توسلین نے سید کی اس ادا کو بہت پسند کیا۔ اور آپ گیسودراز

کے لقب سے مشہور ہوئے - (حاشیہ ہندوستان میں تصوف جوار خزینہ و اخبار)

تعلیم و تربیت ادبی میں آپ نے مشہور اساتذہ سے کسب علم کیا۔ اور علوم ظاہری میں اپنے تئیں کمال قافی ہدایت

قدیم سے فاضل سے کی۔ اور محنت خواجہ چراغ دہلی جیسے کمال بزرگ کی خدمت میں سلوک و تصوف

کی تعمیق و تربیت باطنی حاصل کی۔ اور اس مقصد کے لئے آپ نے بڑی ریاضت کی اور شقت اٹھائی اور صبر

نظم بزرگ نے آپ کو نہایت محبت اور بڑی شفقت سے تعلیم دی -

حضرت خواجہ نصیر الدین نے حکم میں وفات پائی۔ وفات تین دن پہلے آپ نے حضرت گیسودراز کی

خلافت عطا فرمائی۔ اس کے بعد دیر تک دہلی میں مقیم رہے۔ اور ۸۳۵ھ میں اسی سال کی عمر میں امیر تیمور کے

حادثہ کے بنا پر دہلی سے دکن کی طرف روانہ ہوئے۔ اور گوالیار، بھانڈیر، ایرجہ، چندیری، رُودہ، ڈھالت،

ہوتے ہوئے - حُرّت میں کچھ عرصہ قیام کرنے کے بعد دولت آباد تشریف لائے۔ اس سے بعد گھر کا رخ

بیجا پور میں شاہان جہاں ۵۰۰ درغلانہ تھا۔ بادشاہ وقت نے آپ کا خیمہ مقدم کیا۔ ورنہ آپ وہاں پائی

(آن ہزار ہر منہ درست زرا در استین داشت) یعنی زمین فسر اور ان صور نوعیہ و سیات غرضیہ

در استعداد داشت -

(بیار فتم تا بجست شکار تیر و کسان خرم) یعنی در ہمہ عالم ترکیب داخل شدند تا استعداد

و بی و کبی بدست آرد۔ و تحصیل کمالات عالم تجربہ نمایند -

لقبتہ حاشیہ ۵۷) مقیم ہوئے۔ جوامع الکفر آپ کے ملفوظات کا مجموعہ ہے جس کو آپ کے بڑے صاحبزادے سید محمد
کرمی نے جمع کیا ہے۔ اس کے بعض اندراجات سے پتہ چلتا ہے۔ کہ حضرت گیسو دراز کو تبلیغ الاسلام سے کتنی
محبوب تھی۔ اور ان دشواریوں کا بھی پورا اندازہ ہوتا ہے کہ جن سے اس دور کے ہندوؤں کے مضبوط معاشرتی نظام کی
دہستہ سنگین اسلام کو دو چار ہونا پڑتا تھا۔

ایک ملفوظ میں برہمنوں اور ہندوؤں کے بارہ میں فرماتے ہیں۔ کئی مرتبہ ان کے علماء اور درویش اپنڈت
اور پوئی میرے پاس بحث و مناظرے کے لئے آئے۔ اور آخر یہ طے پایا کہ جو بحث میں کامیاب ہو۔ دوسرا اس کی
ست مان لے۔ اور اس کی متابعت کرے۔ چنانچہ اس پر قول و قرار ہو گیا۔ میں نے کہا کہ پہلے آپ لوگ اپنی بات
شروع کریں۔ انہوں نے کہا نہیں تم کہو۔ میں نے ان کی سنسکرت کی کتابیں پڑھی ہوں تھیں۔ اور اعلیٰ اوریت
کو جانتا تھا۔ چنانچہ میں نے ان سے شروع سے لیکر آخر تک باتیں کیں۔ اور انہوں نے ان سب باتوں کو دل
جان سے قبول کیا۔ اور کہا کہ واقعی جو تم کہتے ہو وہ ٹھیک ہے۔ پھر میں نے اپنے مذہب کا بیان شروع کیا۔ اور
دونوں کا مولانہ کر کے اپنے مذہب کو ترجیح دی۔ اس پر وہ حیران رہ گئے۔ شور و غوغا کرنے لگے۔ اور جس طرح
قوم کے سامنے دُغوت کرتے ہیں۔ اسی طرح میرے سامنے اخبار عقیدت کرنے لگے۔ میں نے کہا یہ سب

بیگارت۔ تمہارے اور میرے درمیان معاہدہ یہ ہے کہ جس کی بات سچی ہو۔ دوسرا اس کی پیروی کرے۔ اور اس
کے راستہ پر چلے۔ لیکن پوئی نے لگائی بیوی بچے اور خاندان کے لوگ ہیں میں ان کو کیسے چھوڑ سکتا ہوں؟
اور کسی نے کہا ہمارے بزرگ اسی راستہ پر چلتے تھے جو ان کے لئے ٹھیک تھا وہ ہمارے لئے بھی ٹھیک ہے۔

اور اسی طرح سامانہ کے ایک ہندو کا ذکر ہے کہ آپ نے کیا جس کے ساتھ اسی طرح قول و قرار ہوا تھا۔ کہ جو
ساحت میں دوسرے کو قائل کر دے تو اس کا مذہب قبول کرے گا۔ فرماتے ہیں کہ میں نے اسے بھی قائل کر لیا۔ اور
دین اسلام کی صداقت و حقانیت اس پر ظاہر ہو گئی۔ لیکن اس نے کہا کہ میں نے نئی نئی شادی کی ہے۔ سامانہ
جاتا ہوں اور اپنی بیوی کو ساتھ لے کر آؤں گا۔ لیکن وہ ایسا بیاہر چہرہ واپس نہ آیا۔

حضرت گیسو دراز کا جس طرح عرفان و تصوف میں اونچا مقام ہے۔ اسی طرح علم و فضل اور تالیف و تصنیف
میں بھی ان کا نام روشن ہے۔ بلکہ سلسلہ حقیقہ کے بزرگوں میں سے سب سے پہلے جس نے تالیف و تصنیف کی
طرف پوری توجہ کی وہ آپ کی ذات بابرکات تھی۔ آپ کی تصانیف کی تعداد ایک سو پانچ تک بتائی جاتی ہے۔
سید محمد بن آپ کی تصانیف میں سے کتیس کے نام گنائے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سر و معرفت کے بیان کرنے میں آپ کو بڑا امتیاز حاصل تھا۔ چنانچہ اپنی کتاب اسماء الاسرار (باقی بریں)

(قطار سید ہر چار گشتہ شدیم) یعنی باستیلائے قوائے فکری و روحانی از کواکب و رباب
الانوار، صور بساط حقیقی و مفصل گشت۔

(و بست و بہار زندہ برخاستیم) بعد از فعل و افعال بست و چہار مزاج پیدا شدہ بہشت
مزاج اعتدال و بہشت مزاج غیر اعتدال و بہشت مزاج اختلال۔

(بہشتی عالمیہ) نے دیا چہ میں فرماتے ہیں۔ ”کہہ کس کہ وہاں حضرت (یعنی حضرت خواجہ نصیر الدین چلیغ
دہلوی) سلوک کردہ بحثے خصوصاً شریعہ و سخن خصوصاً معنی خدا مارا دولت بیان اسرار خوش دارد۔
آپنے قرآن کریم کی ایک تفسیر بھی لکھی تھی جو سلوک و تصوف کے رنگ میں تھی۔ اور شہر جبار اللہ و شری
مستمل کی تفسیر شریف پر آپ نے نوآشی بھی تحریر فرمائی۔ اور شرح قصص صلی علیہ وسلم، معارف شریعہ و عوارف۔
شرح فقہ المبر۔ رسالہ سیرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم، شرح حب المیدین، اسرار الامور، نظام القادس، مستخرجہ
بارہ رسالے اور مکتوبات و غیر آپ کی تصنیفات ہیں۔ آپ کے مکتوبات فارسی زبان میں ہیں، ان کا مطالعہ
فہم معشوق حسین خاں صاحب سلطانی نے اردو زبان میں کیا ہے اور لاہور سے فاضل حضرت سید نور الدین
نام سے شائع ہو چکا ہے جو نہایت مفید ہے۔ آپ شام بھی تھے آپ نے بہت سے غزلیات اور شعاریہ کہے ہیں۔
انہیں عاشقین کے نام سے آپ کا دیوان دکن میں شائع ہو چکا ہے۔

آپ کی زیادہ تر تصانیف فارسی زبان میں ہیں۔ لیکن آپ نے حوام کے فارسی کے بعض رسالے
دکنی زبان میں بھی تحریر فرمائے ہیں جیسا کہ اعجاز العاشقین جس کی صیغت ہو چکی ہے۔ و تقریر اردو بآدنی
زبان کی سب سے پہلی کتاب سمجھی جاتی ہے۔

شیخ اکرام صاحب نے سرکاری گزٹیئر سے ہوا کہ اس کا نقل کیا ہے، حضرت گیسو داس نے پونا اور نظام
کے کئی لوگوں کو مسلمان کیا۔ فہم اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ۔ (آب و ثمر شیخ الزم)

رسالہ سبھا اس رسالہ کا نام رسالہ سبھا اور بہان العاشقین ہے جیسا کہ حضرت شاہ رفیع الدین نے شریعت
کے آخر میں لکھا ہے۔ اس کے علاوہ اس کو ستر چھ ہجرت میں دفعی معنی الحدیث باہیں، ستر ہجرت میں ان
مہتمم و ہوسامہ، کما فی القرآن المجید، مستطابین رہ ساءما فخر و د، استعرا، سامر امجج الذی یمنان
باللیل۔ (تاج العروس و مختار الصحاح)

اس رسالہ میں حضرت گیسو داس نے ایک قصہ کے رنگ میں نہایت ہی اختصار سے انسان کی روحانی ترقی
و بالہن انسان کی پیدائش کے بتائی و رہ سے جی درجہ چار سے، حقیقۃ القدس کے اتصال تک نہایت ہی
عندہ بیان میں بیان فرمایا ہے۔

چند بار اشارہ ہو چیت تھی۔ اس نے حضرت شاہ رفیع الدین نے اس کی ضروری تشریح و توضیح
فہم و شریعت کے ذیل میں بہت سی مثنوی اور گزلیات کہیں ہیں حضرت شاہ صاحب نے اپنی (باقی رسالہ)

بیانش آنکہ تکافو حقیقی حرارت با برودت و بیہوشی با رطوبت معاً محالست لاجرم مرکب
و بجائے انحراف خواهد بود۔

اگر یک کیفیت بود چہار مزاج مفردست۔

و اگر بدو کیفیت نیز متضاد بود چہار مزاج مرکب است۔

این ہشت مزاج اگر بافعال و بنیہ مرکب ملائم است مزاج اعتدال است۔

و اگر منافی منت است مزاج اختلال است۔

و نقص است کہ بہت و چہار قسم ترکیب مراد باشد۔

تصویرش آنکہ مساوی چند جزو غیر مغلوب در مرکب مستعدی اختلال ترکیب است بسبب
تساوی میل و جزو مغلوب قائم بر اجتماع نتواند شد۔ لاجرم یکے غالب خواهد بود۔

پس بیش ترکیب ثنائی دوازده محسوب شوند۔

و چہار ترکیب ثلاثی نیز دوازده۔

و یک ترکیب رباعی۔

چہار ازین بہت و ہشت دوشنائی آب و آتش و دو ثلاثی اینہا با ہوا فاسد است کہ
ہوا مغلوب است بسبب رقت تمام سہل الانحراف است۔ و بسبب آن لطیف جو ہر رنگ شریک
غالب گرفته تداخ مغلوب می شود۔

بہت و چہار ترکیب باقی صالحہ باشند۔

(آنکہ چہار دیدیم) یعنی بعد از استقرار مزاج چہار درجہ کمال اولی طبائع پیش آمد کہ ہر یکے
برائے صدور آثار چون کمال ست۔ (سہ ناقص بودند) یعنی صورت معدنی و نباتی و حیوانی از موصول
بعالم تجرد قاصر اند۔ (و یکے دو خانہ و دو گوشہ نہ داشت) یعنی نفس ناطقہ کہ صورت انسانی است۔
و جز مادہ و صورت دو طرف امتداد نہ داشت کہ تجرد ذات بود۔

(نہایت حاشیہ) انحصار پند عادت کے مطابق نہایت ہی زیاد سے تو یہ بادی ہیں۔ اہل علم اور خواص اگر ہر
کے طور سے دیکھتے تو انشاء اللہ بہت سے تصوفانہ معارف سے آگاہ ہو گئے۔ ۱۲ استغفار

(آن بود در زردار کمان بے خانہ و بے گوشہ بخزید) یعنی بدن انسانی نفس ناطقہ را قبول کرد -
 (تیرے می باید بایست) یعنی نفس ناطقہ را برائے ایصال با مورخانہ چہ بر ذات خود قوائے
 دواکمی پابند - (چہا تیر دیدیم سر شکستہ بودند) یعنی چہا قوت یافت -
 یکے شمس مشعل کہ دریابندہ صور جزئیہ است -
 دوم و ہم کہ دریابندہ معانی جزئیہ است -
 سوم نفس کہ دریابندہ کلیات است -

این سر شکستہ پائے اند با چہ نظیر ندارد - و منتظر از محسوسات نیست نمی تواند رسید -
 (ویکے پرو پیکان نہاشت) یعنی چہا ہم کہ نور ایمان است ، از پریدن و زوال و ضیاع و شہادت
 دآن امن است فان یقین بالیقین انقیض حالاً و مالاً - (آن تیر بے پرو پیکان بخزیدیم) و
 بطلب صید (صحرایم) یعنی بشفایان صحیح مشرف گشتہ بتائید آن طالب کشف حقیقت گشتیم -
 و تحقیق این نکته آنست کہ ہر نوع علمے کہ بحصول صورت باشد خالی از کیفیت و طلبیت
 نیست -

راہ بسوئے بے کیف و اصل محض ندارد و وسیلہ وصول بانحضرت بجز معرفت اجمالی لحاظی
 صرف کہ ایمان باغیب نام دارد نہ تواند بود -

(چہا تیر دیدیم) یعنی بطفیں دوام توجہ بعالم اطلاق چہا حقیقت مشہود گشت -
 (سہ مردہ بودند) یعنی سر حقیقت کہ باصطلاح اہل تصوف ناسوت و ملکوت و جبروت -
 و باصطلاح اہل اشراق برارخ و مثل و الوار - و باصطلاح اہل حکمت طبیعت و نفس و عقل باشند
 اعلام مکانی اند و در قبضہ غیر کالمیت فی ید الغائب -

جان ہر یکے کہ بہر و باطن اوست در و خارج است -

جان ناسوت ملکوت و جان ملکوت جبروت و جان جبروت لاہوت است -

(ویکے جان ہداشت) یعنی چہا ہم کہ حضرت لاہوت است مدبر باطن ندارد بلکہ خود قیوم ہمہ و

وَالْبَطْنُ الْبَاطِنُ است و بذات خود زنده و جان همه است -

(آن برادر زنده دار بر مبنی کمان کشن تیر اندازان کمان بے خانه و بے گوشه آن تیر بے پروییگان
بر آن آهوی بے جان زد) یعنی آن شخص ارضی انسانی صادق الایمان ذات مقدسه را بدین
بخت ساخته و آلات و معدات فطری و کسبی فراهم آورده و کشتش و کوشش علی و علی نموده و طی
مراحل و زردات کرده از علم یقین بهین یقین رسید -

و چون مجذوب سالک بود از راه اندراج النهایه و لوسن و راد الحجب آشنای حضرت لاهوت گردید
(کنده می بایست تا صید البتراک بنمید) یعنی معامله و علاقہ می بایست که از عین یقین بحق
یقین بر آید و ارتقاع تجلیت گراید - (چهار کندی دیدیم) سه پاره و یک دکرانه و میان نداشت) یعنی چهار
معامله پیش آمد: خوف و طمع و محبت که بر سه آورده غرض و قابل القطار بودند و چهار فانی الوحده
که تحمل طرین و وسط ندرد - (صید را بدان کنده بے کرانه و بے میان بر میان بستیم) یعنی بواسطه
چهارم اندرون جان را آشیانه بهائے لاهوت ساختیم و بدین طریق مطالعه وحدت در کثرت جمال محبوب
در خود دیدیم و از حق یقین بهره یافتیم - (خانه می بایست که مقام کنیم و صید را بخت سازیم) یعنی
قانون و طریقه می بایست که بواسطه ملازمت بر آن از حق یقین بحقیقه یقین و از خلق تحقیق عروج
نموده شود - جمیع لطائف و طبقات را برنگ معرفت منصف ساخته و حجب وجود را خرق کرده آید -
(چهار خانه دیدیم) سه درسم افتاده) یعنی چهار طریقه یافته شد -

روش اهل شریعت که مبنی بر تسبیح عبادات و اصلاح معاملات و تهذیب اخلاق و تعمیر اوقات
باوراد است -

و روش اهل عزیمت که مبنی بر مراعات پرستیز و حساب دعوات و خواندن اسماء و مؤکلات است
و روش اهل طریقت که مبنی بر محافظت النفس و جبلت و ذکر باضریات و تقصورات است -
و اهل این هر سه باهم منازعت و مناقشه دارند و از خرق حجب وجود فرو مانده اند -

(و یک سقف و دیوار نداشت) بر آن خانه بے سقف و بے دیوار در آیدیم) یعنی چهار راه اهل

حقیقت که مبنی بر دوام شهود و تضرع به سجود و نفی وجود و بذل موجود بطفیل جذب کلب و دود است.
 این راه از سبب تقلید و دیوار قبول و رسوم برتر است.

نورادر تربیت الهی که رَوَجَاتُ صَلَاتٍ فَيَكُنْ لَهَا اشاره با دست تواله نموده این طریق
 لازم گرفتیم و درین اثنا اترقیات در اسما و صفات می نمودیم.

(دیکه دیدیم بر طاق بلند که هیچ جبهه دست بکن نمی رسید) یعنی وصول تجلی ذات و راسخوری
 که منبج شمع اسما و صفات و معدن اذواق روحانی و جسمانی است منظور افتاد که تمام توانای
 بشری از اس قاهر برون و بحر غایت انکسار و نفی آثار و اعیان با جناب راه نبود که اقرب مایکل
 العبد الی ربه و هو ساجد رفته از آن است.

(چهار اسما که زیر پا می گذاریم) یعنی چهار درجه طرف الطول و در وقتیم و چهار طبقه از
 الوفا خود بر کنندیدیم.

بدن را در ریاضیت و نفس را در مجاهده و قلب را در مشا به عظمت و روح را در شعاع
 احدیت بنویس از تلاش محو ساختیم تا بعد از صلی الله علیه و آله و سلم و مقام کمال الله و لم یکن معنا
 شیء و هو الان کما کان حاصل شد.

و اگر خواهی بدن و نفس را یکے گیری. و چهار عین ثابته شماری چنانچه پیش عطایه محققین مسلم
 است که مادام نظر از عین ثابته و از آن سکه که مبدأ تعین اوست نگذرد و خلق طوق استعداد جزئی نموده.
 تا شیون ذاتیه نرسد بحقیقت تجلی ذات بدون آمیزش رنگ مرآت استعداد تجلی له واصل نشود.

(دست بان دیگ رسید) یعنی تجلی حقیقی ذات میسر گشت. و در مرآت وحدت مشاهد کثرت اسما
 و صفات الهی و تعینات و اعتبارات امرکائی بحصول بانجامید.

له سورة و نفی آیت ۷ - ۸ و رواه مسلم عن ابی هريرة عن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقرب ما يكون
 العبد من ربه وهو ساجد فاكثروا الدعاء (ابن کثیر ج ۳ ص ۵۲۹) سوانی

که اشاره است بحديث عمران بن حصین المخرج فی الصحیح مرفوعاً کان الله ولم یکن شیء قبله فی رواية غیره البخاری ج ۳ ص ۴۳
 و فی رواية معاذ ابن کثیر ج ۳ ص ۴۳ و ما قوله وهو الان کما کان فلهما اجماع فی بیان الیه و الله تعالی علم بالصواب سوانی

بلانکه مراد از نفس روح هوایی است - و از قلب نفس معلقه و از روح وجودیکه وقت میثاق بود
و از عین امتیاز که در علم آبی بود - و از شیون ذاتیه اندام و اتحاد با ذات صرافت پیش از تمیز علمی و
علی -

(چون شکار یافته شد شخصی از بالای خانه فرود آمد که تنش من بدید که انبیاء مفروض من دارم) یعنی
عارف بشری شد و همه بیسوی کمال و مستحق بحیثیون و صفات گشت و به شانه حفظ خود از وسه گرفت
شان هم افضل که خیر او همیست است ظهور کرده مقابل شد که تصدیق لا یُجَدُّ لَیْسَ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا
مَفْرُوضًا حصه من نیز حواله کنید - (برادر کامل مکل و کسین نشسته بود) یعنی فیض روح القدس که مصلحت
و ایدان به روح القدس منه باشد بهر بی نظمت مقتضای کَرَّمَ لَیْسَ مِنْ لَیْسَ مِنْ لَیْسَ مِنْ لَیْسَ مِنْ
حَقِّهِ رَصْدًا - آفرین حال بود - (استخوان آن شکار را از دیگ بر آورده بر تارک سروی زد) یعنی
مقدوره لایعنی ذومنی که مقتضای نشت اسما است بنابر غایت موسوم نموده سر دفته حجاب ساخته و در نظر
خلایق علم کرد -

چون استخوان قلیل نمی شود و عمود بدن است - و این عقده نیز نمی کشاید - و ملازمت نظام نشاتین است
تعبیر استخوان پر مطابق است - (درخت سجدی از بالای پاشنه او بیرون برآمد) یعنی افضل طبیعات بود
را که قدم شخص اکبر است و سنی است بهیولی اجسام و نمونه وحدت ذات است از نظر محقق داشته و کثرت
صوری جواهر و اعراض را که بر صفت او شگفته و شاخ و برگ آورده اولاً موجب حیرت ناظران نموده و همگان
را بوضع مست و بدبوش ساخت که از حقیقت خود غافل بلکه منکر گشته گان چون درخت سجد میگرد است
تعبیر باو مناسب افتاده - (بر سر درخت زرد آفرینیم) یعنی ثانیاً بتقاضای موافقت و مخالفت طبع در
طلب مرغوب و مهرب از نام مرغوب سرگردان شدند

چون رنگ زرد دل فریب است که صفا و خالصه لَوْ هُیَا لَسَرَّتْ عَیْنَی - به زرد آفرینیم رفت -
(خرپزه کاشته بودند) یعنی ثانیاً گرفتاری و تلاوت و سبک و لغو و فریب که هموز خرپزه

سوره نمل آیت ۲۰ - سوره بقره آیت ۲۵۲ - سوره صافات آیت ۱۷ - سوره سوره آیت ۴۹

ندویہ بزرگان

١١) وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ ثَقِيلٍ أَوْ ذَرٍّ لَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّاتِ اللَّهِ يَعْلَمُهُ
وَمَا يُلَظَّالِيْنُ مِنَ الْأَصْدِقِ - (البقرة)

١٢) ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفْزِيْمَهُمْ وَلِيُؤْفُوا أَنْذَرَهُمْ وَلِيُطَوِّفُوا بِالْبَيْتِ الْحَرَامِ
(الحج)

١٣) عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَذَرُونِي
مَعْصِيَةً - وَكَفَارَةً، كَفَارَةُ يَمِينٍ - (ابن ماجه)

(سواني)

شُرک کہ بصورت است نہ در نیت حقیقت و واقع بریکے از مہ وجہ مباح است۔

و تہ اول — آنکہ خالص برائے خداے تعالیٰ است۔ و این منصرف محض اند گویائی گویائی
آن مومن نہ صں شود۔ نذر تو بر خدام آن صالح رسام۔

و تہ دوم — آنکہ ایشان را شفیع سازد۔ گویائی گوید۔ یا حضرت در جناب الہی برائے ابن مشکل دعا
بکنید۔ اگر ایں مراد حاصل شود۔ از طرف تو در جناب الہی بن قدر طعام یا قدر رسام تا ثواب ایں عابد بشما شود۔

ابقیہ حاشیہ ۱۸۱ و اقتدار برائے غیر ثابت میکند۔ محض کلام و مال را مش بہیں خواہ بود کہ خداوند تعالیٰ اورا واجب
الوجود بدینہ رح و در جہت میگوید کہ۔ لفظ علم ذاتی و عرف استقلال و شل آن کہ در کلام بعض علماء مشائخ
ولی اللہ و شاہ عبدالعزیز رحمہما اللہ تعالیٰ نسبت بکفار واقع شدہ مراد ازاں بہیں اثبات قدرت و اختیار از
دہہ بدوہ است کہ موجب شرک گفتار بکار است در نہ شکیں عیب ذات و صفات اصنام را مخلوقی خاد قدرت
و اختیار انہما عطا فرمودہ جناب کہ یا ایہا النہد کما تحقیقہ۔ و وجہ المذق لفظ استقلال ظاہر است لیراں شکیں
بیدین آن افعال خاصہ الہیہ را بسبب اعتقاد بقول فیض قدرت و اختیار در افعال اختیار بہ و اعمال مقدہ بہ داخل
نمودند۔ و در افعال اختیار بہ بزرگان جمع الکلام استقلال جاری میشود و استحقاق مدح و ذم طاری گو کہ ہمہ افعال عباد
بر قوت و قدرت خدا و مہنی باشد۔ و حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہید و منصب امامت مس میفرماید کہ حق جل و علا بقدر
کاملہ خود در عالم شہون تصرف عجیب و غریب بنا بر تصدیق مقبولے از مقبولان خود میفرماید نہ آنکہ قدرت صدور خرق
عادت در وی میفرماید و اورا با ظہار آن مامور مینماید حاشا و کلا قدرت لقرف در عالم تنوین از خواص قدرت بانی
است نہ از آثار قوت انسانی۔ شوق

۱۸۲۔ چشم بالا گذشت کہ مشکیں عرب ہم این اعتقاد کردند کہ قوتے و اقتداریکہ از اصنام و الہہ با سرور
میشود آن عطا فرمودہ جناب کہ یا ایہا النہد کما تحقیقہ۔ و وجہ المذق لفظ استقلال ظاہر است لیراں شکیں
حاکما عن عقیدۃ المشکیں۔ ہذا لا شفعہ عند اللہ الا یہ۔ — وَمَا تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا اِلَى اللَّهِ زُفٰی الْاٰیۃ
اگرچہ در نیت حقیقت آنہما مشکیں این شرک نبود و مکن بارتیعالے در کلام پاک خود این را بنام شرک موسوم کرد۔ و
آنہا از جناب مشکیں دار زیرا کہ ایں ہمہ از ترک قبیح است۔ و درین مقام کسے معذور نیست۔ و با خالق کائنات
بیچ کس دبیح خاصہ او از ذات و صفات و افعال بیچ رنگ شرکتے ندارد۔ تَعٰلٰی اللہ عَنْ ذٰلِكَ عَلُوًّا کَبِیْرًا
۱۸۳۔ در فتاویٰ رشیدیہ ۱۸۳۹ است۔ ”تیرے یہ کہ قبر کے پاس جا کر کہے کہ اے فلاں تم میرے واسطے دعا
کرو کہ حق تعالیٰ میرا کام کر دیوے اس میں اعتقاد علماء کا ہے۔ تجوز سماع موتی اس کے جواز کے مقرر ہیں۔ اور
بالعین سماع منع کرتے ہیں۔ سو اس کا فیصلہ اب کرنا محال ہے۔“ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ فرماتے ہیں

و این معنی بخوار دارد. چرا که جناب نبوت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ را وصیت فرمود که تا زنده باشی از طرف من شربانی کرده باشی - بدون فرمودن توسل و سعد بن عبادہ را فرمود چاہے بنا کن و بگو **هَذَا بِأَمْرِ سَعْدٍ**
و جہ بیوم — آنکہ آن بزرگ را در جناب الہی وسیلہ سازد. گویا می گوید الہی ببرکت
 فلان بزرگ و بحق عنایات و مہربانی خود بر او کہ عمر خود در بندگی و رضا جوئی تو گذرانید. اگر مشکل من
 آسان کنی این قدر مال برائے تو بدم - و ثواب آن تن خواهد روح آن بزرگ سازم - تا از تیر و احسان
 بآن بزرگ خوشنود شوی - و این ہم است کہ مذہب حنفیہ است کہ للانسان ان یجعل ثواب نافلۃ
 من شاد -

(بقیہ حاشیہ ۹) میفرماید کہ - "و ظاهر آنست کہ از فقہاء آنکہ قائل بہ وجوب توسل اند قائل بجزاوند آنکہ
 منکر اند آنرا نیز منکر کنند و بعضی وی را ازین جہ ۲ ضحاک سواتی
 ۱ رواہ ابو داؤد و روی ترمذی نحوہ مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۲۸ سواتی
 ۲ رواہ ابو داؤد و انسائی - مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۲۹ سواتی
 ۳ در مسئلہ توسل چند وجہ اند. بعضی از ان شرک و حرام و بعضی مکروہ و بعضی جائز حضرت مولانا قاسمی در
 ابواب و النور تحقیق انیق فرمودہ علی را باید کہ با وجوع کنند. اگر کسی این چنین گوید کہ یا الہی و پروردگار
 من لطیف فلان و تبوس فلان و بרכת فلان کارے مرا آسان کن. و مراد او این باشد کہ ما را باو فلان محبت است و
 اگر آن ذات نبی و رسول است (علیہ الصلوٰۃ والسلام) بر او ایمان ما است و این ایمان و محبت از صالح عمل خود است
 و توسل بصالح الاعمال جائز است و دلش در صحیحین و غیرہا حدیث غار است و این توسل کہ بصالح اعمال است نزد جمہور
 علماء حتی کہ حافظ ابن تیمیہ و قاضی شوکانی ہم جائز است و اگر این توسل توسل بذوات نیکیاں است مفاد آن ہم
 نزد این فقیر توسل صالح اعمال میرسد. زیرا کہ توسل بذات نبی بوصف رسالت و نبوت است و توسل بذوات
 صحابہ کرام بہ بوصف محبت نبوی است و توسل با بزرگاں و ائمہ دین بوصف نیکی و تبلیغ دین است و این ہمہ
 صفات حمیدہ را بنیکو شمران و بنیکو دانستن و بدین وجہ بآن حضرات ایمان آوردن و عشق و محبت کردن بقولائے
 حدیث افضل الاعمال المحب فی اللہ الحدیث از علامات ایمان است. اما اگر بر علی و دیوبند کنتر اللہ جماعتہم قاطبہ شد
 حق جواز توسل اند گمہ بآن وجہ کہ جائز است - سواتی

۴ - حافظ ابن القیم در کتاب الروح ص ۱۲ طبع حیدرآباد دکن میگوید کہ - "و اختلفوا فی عبادة البیت کالمصوم
 و الصلوٰۃ و قرآۃ القرآن و الذکر فذهب الامام احمد و جمہور السلف و مولانا و بعضون بعض الصحاب ابن حنیفہ باقی ص ۹۱

مسئله دوم - دادن بنام اولیا، برگذاردن یک از عفو از ممت زین و روشنی و مصرف
خدمت و خدمت انصاف و سرانجام مجلس مقرر کند -

حکم این قسم آنکه وقف است برائے مصارف مذکور و زیرا که اصل آن محبوس است از تصرف اهل
استحقاق و منافع آن مصروف بایشان لیکن نه وقف حقیقی است زیرا که آنچه اصل محبوس است ملک رقبه
آن برائے واقف نبود - بلکه شبیه بوقف است در صورت و احکام -

پس در تقدیر فقہان مصارف راجع بواقف شود یا بہ بیت المال مگر آنکہ امر او مسلم غلہ و زر
تقدیر برائے ہیں مصارف معین می کنند - و زمینداران از آنچه بشمار می آید و آنرا رسولی می خوانند برائے
این قسم امور و ملاقات ایشان می فریستند و در این صورت شخصی که اومی رساند و گیل است برائے صرف
کردن و آن مصارف -

و آن مال یا صدقه خواهد بود - یا ثابت بر ملک واجب - تا زمان صرف کردن
و مصارف آن همان مصارف وقف است پس برائے این کار متولی وقف لازم است - و آن
متولی را امانت و کفایت واجب -

و نصب این متولی یا از طرف میت باشد که در حین حیات خود شخصی را معین کند که وصی او باشد
و یا نصب او باتفاق اهل حل و عقد از اصحاب طریق و خلفائے میت و اقارب قبیلہ او باشد -
مانند آنچه در حدیث شریف آمده است - **أذا كنتم فی سفر فامروا احداکم** -

یا آنکه این امر بجزیکے در اهل خاندان نماند، خواه بقربت صوری چون فرزندی و خواه بخلاف معنوی -
پس مردم بانفوذ و با رجوع نمایند و کار در دست نهند - و خواه نصب او تجویز حکم سلطان باشد -

(بقیة حاشیہ ۹) و قال ایضاً المشهور من مذهب الشافعی و مالک ان ذلک لایصح -

و فقیر میگوید که صحیح مذهب حنفیه حضرت شاه رفیع الدین ذکر کرده است - و صاحب البیت ادری بهافیه -
وقال النووي فی شرح المسلم ۷۱۱ و ذهاب جماعات من العلماء الی ان یصل الی المیت ثواب جمیع العبادات من السنوة و
الصوم و القرة و غیر ذلک - ۱۲ ستواتی

له و آخرت ابوداود عن ابی سعید الخدری ان رسول الله صلی الله علیه و سلم قال اذا کان ثلثة فی سفر فلیکملوا امرهم

در صورت اول آن شخص را صاحب سجادہ توان گفت -

و در صورت اخیر متولی محض خواهد بود -

و تم دیگر — آنکه حاکم یا زمیندار به نیت صلہ و تبر یا روح میت و به نیت خوشنودی

و رضائے او یکے علی التبعین بدید - و یا بطریق سالانہ و فصلانہ بنام آن معین و مقرر سازد -

و این قسم نیز جائز است بنا بر حمل آنکه بنابر نبوت صلی اللہ علیہ وسلم - از طعام و لحم نزد صدائیق

حضرت خدیجہ صلیقہ منی فرستاد و این مہ و ہدیہ محض است دیگرے را درو شرکت نیست - و در آنجا

بہا است ثواب و عبادت نیست بلکہ بر و احسان با احباب است - در شرع شریف مجوز و مسلم است -

و حکم این قسم آنکہ ہدیہ و تملیک محض است برائے غنی و صدقہ است برائے فقیر - بشبوت قبض خالص

لک محبوبہ سیکرد - و دیگران را از اقبال و متوسلان او دران شرکتہ نیست -

و اراضی ازین قسم حکم سائر اراضی دارند از اعطائے سلطانی -

اگر و اہب تملیک رقبہ کردہ است حکم فرائض در ورثہ آن شخص جاری خواہد شد -

و اگر نہ کردہ است پس اگر قانون تقسیم معین کردہ ، حکم عواری است بران عمل نمایند -

و اگر معین ننمودہ و مورث تقسیم آن معین ننودہ بران نیز عمل باید کرد - و یا موافق فرائض باید کرد -

تا مطابق تقسیم خداوندی باشد -

و اما یکہ صاحب عطا شرح نکرده و یا تجویز تقسیم از خود ننمودہ این حکم جاری می تواند شد - والا در

قسم سابق مندرج خواہد گشت -

قسم سیوم — آنکہ مردم بر مزارات اولیاء چیزے نہادہ می روند و تعین کسے منظور ندارند -

موافق ارادہ ایشان خواہ یکے از متوسلان ایشان بگیرد - خواہ بہ تقسیم کنند - خواہ صنی بگیرد -

و حکم این قسم آنکہ از قبیل تحلیل و اباحت است - مانند خم آب بر سر راہ نہند ہر کہ خواہد بنوشد - و یا

۱۷ - عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت ما فریت علی احد من ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما فریت علی احد یحیی

مما فی ان اکون ادرکھا وما ذلک الا لکنفرت ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہا و ان کان لیزجرات فیفتوح بہا صدائیق

(باقی برسد)

و این تقسیم خواه بطریق فی نزد امام شافعی باشد یا بطریق حنبلت و مصارف نزد امام اعظم -
و این وجه ثالث در آنچه برای تعمیر مزار و غیر آن ارسال کرده شود متعین است - و اگر صاحب
توفیق مکان بر مزار مرتب سازد و از تصرف خود بر آورده در تصرف خدام آنجا گذارد - بعد مرمت
شکست و ریخت و کهنگی -

حکم او نیز همین حکم باشد که ثمن آن در مرمت و مصالح همان مکان صرف نمایند و آن چه از
مصارف مستحق عنه باشد بطریق امانت نگایارند برای وقت حاجت و اگر حوالج مسکین و خدام
غالب بود در صورت استغناء از مرمت در ایشان تقسیم نمایند -

مسئله سیوم - که مستحق این نذر کبیت چون ظاہر است که میت را ملک نیست -
پس اعتبار میراث از حجب حرمان و حجب نقصان مرعی داشتن هم متعذر و هم باطل است - بلکه در
لفظ واجب باید دید - اگر نام اولاد است - بر اولاد موجود تقسیم نمایند - و اگر بنام خدام در ایشان تقسیم
نمایند - و اگر بتعین اسم نیست در خدام آنجا خواه اولاد باشند خواه اجانب و اگر بر مزار هم نباشد - اگر
اولاد باشند احق اند و الا متوسلان -

و اگر تعین جماعت معتبر شد موجب اجر خواهد بود -

له - مراد از مزار در این عبارت بظاہر آن عمارت است که برای سکونت فقیهان و درویشان نزدیک قبر تعمیر
شده باشد - و آنرا خانقاه نیز گویند که بعض درویشان در آن بر عایت قواعد شرعی بین چکد شدند و منازل سلوک طے
کنند و آن عمارت ها که بر قبر بصورت گنبد تعمیر می کنند آن برگز مراد نیست - چنانچه علامه حلبی در کیمی ص ۵۹۹ مینویسند
و عن ابی حنیفه - ان یبني علیه بناء من بیت او قبة او نحو ذلک لما مر من الحديث - فقال فی الرأی
ص ۲۲۰ و یکبره البناء علی القبر - و قال ملا علی القاری و یجب الہدم (مرقات ج ۲ ص ۳۷۷) - و قال اسید الہدی - و
تجب المبادرة الی ہدم القباب التي علی القبور اذ ہی الفرض من مسجد الضرر لانہا انست علی معصية رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم و تجب ازالة کل قنديل او سراج علی قبر ولا یجوز وقفه و تدره (روح المعانی ج ۵ ص ۲۱۹) - و قاضی شافعی التلانی
بی تحقیق وقت میفرماید که - آنچه بر قبور اولیاء عمارت بائی رفیع بنا میکنند و چراغان می کنند و ازین قبیل هر چه میکنند حرام
است (ملا یمنہ ص ۹۵) - فائده مراد از کرده در عبارت فقہاء اصناف حرام است - چنانچه ابوالکلام الحنفی المتوفی ۱۰۸۰
ص ۱۲۰ میگوید - المکره التحقیر عند الامام و قال محمد ان کل طرود حرام کما ذکره (تایق قس ۳) ای عند الاطلاق و ابی حنیفہ

مسئله چہارم - آنکہ رسم است کہ بعضی حق داران حصہ خود را کہ معبر بام "اسالی"

می شود بہ دست کسی بیع کند یا زمین می گذارند و یا بیہ می نمایند -

و این عقد موافق قواعد شرع باطل است -

اول - آنکہ مال موجود نیست - و معلوم تقدیر نیست پس قابل تملیک بعوض و غیر عوض نخواہد بود

و اگر این چنین بجات واقع شود ذرے کہ بائع گرفتہ است اگر زندہ است از سهم ادا سازند

کہ مشہد مرتہن خواهد بود -

و اگر مردہ است و مال دیگر دارد - از آن مال ادا سازند -

و در حیاتیہ مال المشرعی تا مدت ادا کے آن امہال کنند - و مساعدت نمایند - و بعد آن ہر وہ

ذکرہ تقسیم فیما بینہم قسمت کنند -

وَاللّٰهُ عَلٰمٌ -

جوابات

سوالاتِ اشنا عشر

(١) - فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ م (الأنبياء)

(٢) - عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الأحسد

إلا في اثنين رجل آتاه الله مالا فسلطه حتى هلكته في الحق ورجل

آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها (متفق عليه)

اسم - عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد (ترمذي وابن ماجه)

(سواني)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط

حافظ صاحب گرامی مرتبت امام شاہ سلمہ اللہ تعالیٰ از فقیر رفیع الدین بعد از سلام
مسنون الاسلام واضح باد کہ قیمہ کریمہ رسید۔ مطالب چند مرقوم بود۔ اجوبہ آن نوشتہ می شود۔

سوال اول۔ مکتد پیش فقہائے حنفیہ مسح بر بچہ فرض است و در حدیث شریف است۔ کہ
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم زیر زنج را ترک کردند۔

اگر بر بچہ مسح فرض شد زیر زنج را ترک کردن چه حاجت است۔

جواب۔ مسح بر بچہ فرض است و ترک کردن زیر زنج از حد وجہ خارج است۔ شستن

آن بالضرورة از فرض خارج است۔

بچہ کثّ اللیۃ را غسل جلد مخفی سنت است پس در فرضیت مسح بر بچہ و شستن زیر زنج
تعاض نیست۔

سوال دوم۔ آنکہ روز قیامت کہ لقائے حضرت باری جل شانہ خواهد شد چه طور خواهد شد

در تجلی ذات یا صفات۔

جواب۔ ابن فقیر در رسالہ در رد و دراری تفصیل مستوفی درین باب نوشتہ است کہ اظہار

آن درین مقام طولی دارد۔

اما سخن مخقر این است کہ متفق علیہ اہل سنت و جماعت است کہ دیدار الہی در جنت بے کیف

خواہد بود یعنی بغیر لون و شکل و بعد و جہت۔

تصویر این مقام محققان اہل عقل و کشف بچند وجہ بیان فرمودہ اند۔

لہ "در رد و دراری" حضرت شاہ رفیع الدین کا علم عقائد و کلام میں ایک اہم رسالہ ہے اسی رسالہ میں سے یہاں جواب
دوم میں رویت باری تعالیٰ کے بارہ میں ایک مجتہد نقل کی ہے۔ افسوس کہ اس رسالہ کا کوئی مخطوطہ میں دریافت نہیں
ہو سکا۔ ۱۲ سوائی۔

حکیم بن نصر فارابی در کتاب نصوص خودی گوید کہ انکشاف شئی گاہے برودہ جزئی شخصی می باشد۔
 گاہے بوجہ کلیتہ کہ عنوان یک شخص یا اشخاص کثیرہ شود۔ اول را رؤیت و ثانی را معرفت۔ و
 ثالث را علم گویند۔

در وقت تعاقب این از حق جل شانہ شرم ثانی است۔ و بعد از قطع بیان این معرفت ترقی نموده
 بدینہ اول خود رسیدن این را تعبیر بر رؤیت نموده می شود۔
 و این کلام نقل مضمون از سبقت نہ ترجمہ عبارت اور۔
 حضرت علامہ رضی اللہ عنہ می فرمایند۔ ہر نے ولذتہ را بظہر و باہ و اورد وقت معاینہ حاصل شود۔ بعد
 از این اصل شائد بہ نسبت آن ذات متعین ہر چنان جزیم ولذت و کرم و باطنہ پیدا ہوا ہر شد۔ و این را بعینہ
 البصر۔ از سبقت تعبیر خواص کرد کہ عبارت دیگر مشعر بہ کمال انکشاف نیست۔

علامہ ابو نصر محمد بن حرمان و لدنی از سبقت از سبقت من العیون فارسی لاسل مولودہ فاراب بلدہ
 من بلاد ترکستان کان من کبار حکماء الاسلامیین و اسع الاطباء فی العلوم الفسیفۃ ترقیم و تب الخلق من کتب الیقین
 الی الحریۃ لاسیما کتب العلم الاول و الحق و صنف کتابہ فی اعنون الخلق و الحق من المسلمین غایت الاقناع و کان
 نقی العزیز لا یوجد الا عند الیاءہ الجاریۃ و الغابات ذوی الاشجار الملقۃ و الباطن و لما کان اکثر ممن سبقہ من
 الاخلاصۃ الاسلامیین ایضا و شرحا کلام فلاطون و ارسطو و کان اقدم علی فہم اعراضہم لقب بالمعلم الشانی
 توفی ۳۳۵ و عمرہ یناہز الثمانین سنۃ۔ ہر اتوانی

علامہ حضرت مولانا شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی آپ کی ولادت ۸۵۵ھ میں ہوئی آپ کی ذات گرامی سے تمام عالم
 الاسلام بالعموم اور خاص طور پر پیغمبر پاک و مجتہد کے کروروں ان نول کو ہدایت نصیب ہوئی۔ آپ کی رہنمائی سے بہت سے
 کم گشتہ گان بادیہ صلاحت راہ و راست پر آئے۔ آپ کے تجدیدی کارنامے انہیں اس میں آپ نے ایک طرف با شاہراہ
 اور شہنشاہوں کی پرہیز گردیوں کو جھکا دیا۔ اور جو اپنے لئے تعظیمی سبکے کرتے تھے ان کی ایسی کایا پلٹ دی۔ کہ
 وہ خود مالک حقیقی کے سامنے سر سجود ہو گئے۔

اور دوسری جانب آپ نے غلط کار تصوفین جنہوں نے تصوف اور سبک کے نام پر سزاواروں بدعات اور
 شرکیہ رسومات جاری کر رکھی تھیں۔ اور خلق خدا کو گمراہ بنا رہے تھے۔ کی گمراہیوں اور ضلالتوں کی پردہ دری کر
 کے امت مسلمہ کو کتاب و سنت اور صحیح تصوف و احسان کے مقام سے روٹ کر لایا۔ اور ان کی رہنمائی
 فرمائی۔ شرک و بدعت اور ہر قسم کی باطل پرستیوں کا تعلق قطع کیا۔

اور تیسری طرف بڑھتے ہوئے شیع اور فتنہ کی بنیادوں کو کمزور کیا اور برہمی شدت سے اس غلو و باقی برہان

درین نقل ہم اندک تغیرے و اصلاح کردہ شدہ یعنی در کلام شریف ایشان حصول جزم و دلالت در بارہ نمود۔

و اتفاق علماء است کہ رویت ہاں اور اک قلبی است کہ متوسط حاسہ باشد نہ مجرد اور اک قلبی والا میں قول موافق تاویل اہل اہل ہذا می شود بنا بر آن دو سر حرف دریں زیادہ کردہ شد۔
و از کلام بعض دیگر مستطردی شود کہ رویت در شاہد متحقق می شود بحصول ظل مرئی در جلید یہ۔ و
الزین جاد جمع النورہ ہذا آغبا درجہ مشترک۔

و از اسے نفس ناظر صوت خیالیہ و ویمیہ و عقلیہ تجربہ می کند۔
و در این رشتہ نزول می کند کہ علم عقلی بواسطہ و ہم و خیال بحس مشترک نزول می کند۔ و شبیہ
حالت البصار حاصل می شود۔

اما چونکہ تا جلید یہ نزول نیست البصار حقیقی نتوان۔ و در آن جہاں کہ نفوس مقدمہ و مطمئنہ گشتہ
کمال انفصال جناب مہد پدائی می کند اشعہ نورانی آن ذات مقدس بر قوت عقلیہ و ویمیہ پر قومی زند
و از آنجا بہاں و حس مشترک نزول می کند و بسبب شیوع فیوض الہی و قوت مدرکہ انسانی و رفع سوانح
نوم و تعطیل حواس در جمیع النورہ و جلید یہ مہر پریش خوابد کرد۔

(بقیہ حاشیہ ص ۱) کا مقابلہ کیا۔ اور علم سنت بلند کیا سلف صالحین کے متاع صحیح راستہ کی طرف خلق خدا کو دعوت دی
آپ کا مقام یقیناً عزیمت کا مقام تھا۔ آپ ایسے مجاہد حق گو تھے جس نے حق کوئی کرتے ہوئے ساہا سال تک جیل میں رہنے
کی اور قید و بند اور ہر قسم کے جبر و تشدد کی کوئی پروا نہیں کی۔

آپ حضرت امام ابوحنیفہ کے مقلد اور پیروکار تھے۔ جو کارنامے آپ نے انجام دیے ہیں۔ بڑی بڑی جماعتیں
تو کجا سلطنتیں بھی ان کے کرنے سے در ماندہ ہیں۔ و ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء۔ آپ کے فیوض جاری ہیں۔
اور جاری رہینگے۔ آپ جس طرح عالم کتاب و سنت تھے اسی طرح آپ فقیہ کامل۔ اور صوفی حق پرست اور مجدد کرم
جی تھے۔ اور صاحب درجات رفیعہ اور مقامات عالیہ سلوک و تقویٰ میں نقشبندی طریق کے امام تھے۔ آپ کے
مکتوبات شریفہ سلوک و تصوف اور علم الحقائق میں وسیع اور عریض سمندر ہے شہنشاہان حقیقت اور متلاشیان حق
و صواب ان سے مستفید ہوتے رہتے ہیں۔ آپ کی عظمت و بلندی کے لئے یہ شہادت کافی ہے جو کہ آپ کے مرشد
حضرت خواجہ باقی باللہ آپ کے بارہ میں فرمایا کرتے تھے۔ ”شیخ احمد یک ایسا آفتاب ہے کہ ہم (باقی پڑتا)“

ہیچانکہ خیالات دین جہان درجہت و مکان نیست آن معانیہ حقیقیہ نیز درجہت و مکان نخواہد بود
دیگرے گفتہ است کہ در حدیث شریف آنچہ در باب رویت وارد شدہ برہنہی جہت و سلب لوازم
جمیعت یا کئے نمی دہد۔

این قدر است کہ آن تجلی عیانی صورتی از سایر مظاہر بدو وجہ امتیازی دارد۔
اما از سایر مخلوقات کہ نیز مظاہر صفات آنجناب اند پس بآنکہ ظہور ذات در آن مقام بعنوان
اویہیت است۔ و در سایر مظاہر بعنوان خلیقہ و انواع کائنات۔ چنانچہ از نادر حضرت کلیم علیہ السلام ندائے
انا للہ لا الہ الا انا۔ سر می زد۔

اما سایر تجلیات صورتی و خیالی و حتی این جہانی پس بدین وجہ است کہ ظہور ذات مقدمہ در آن
مقام بصورتہ مباین صور کائنات معلومہ و مقرون بحدے از عظمت و کبریا و نور و بہا و جمال و صفای
در شمول کائنات ذاتی و اسرار خواهد بود کہ توسلہ نامہ اکمل و اشرف را در وہم و غش خود گنجائش ندارد۔
و ہر گز ازان در تصور آوردن نمی تواند۔

و آنچه اہل سنت لورشتہ اند کہ رویت آنجہانی بے کیف است۔ ہر ائے دفع اشکالات معتزلہ از
ثبوت لوازم جسمیہ گفتہ اند۔ چون حقیقت تجلی دریافت شود جملہ اشکالات آن ہم مہیا شد۔
و مع بذل بعضی اکابر می فرمایند کہ نفس را بسبب استغراق قوی در شہود حق احساس پنج غیر از زبان
و مکان و جہت و وجود خود نخواہد بود۔

(بقیہ حاشیہ ص ۱۱) جیسے ہزاروں ستارے اس کی روشنی میں گم ہو جائیں۔ آسمان کے نیچان کی نظیر نہیں۔ اور ان
جیسے اس امت میں چند ہی آدمی گزرے ہیں۔ (تذکرہ اولیاء کرام)۔ آپ کی وفات ماہ صفر سنہ ۶۳ میں ہجرت ۶۳ سال
ہوئی۔ قبر مبارک مرہند میں ہے۔ رحمہ اللہ رحمتہ کاملہ۔ سوائے
لے۔ قال صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم "الرؤیۃ علم حضوری و انکشاف تام باللہ تعالی تارۃ۔ و
بصفاتہ المقدسۃ فیضا آخری۔ و ذالک بان فیضہ تقررہ و لا یبقی الا الفرد الصمد و بذالتوجیب علی ضرب ماسن التمام لا یتصور
قطنی الدار الدنیا المحجوزہ۔

و لہذا اہل السنۃ نعتہ و فقہا ماسو الحق المطابق لواقع فیما حکموا بان تجارۃ العین مخرلا بئالک فی
الانکشاف التام و ما ذالک الا من برکات جمع الہیۃ علی تقلید الانبیاء علیہم السلام و تحقیقہ علی ما قدرت بذوق باقی صلا

ایں را معاینہ ہے بہت دشمن و لوازم جسمیہ میتوان گفت -
بالجمله بحثیال کہ گفتہ می شود کہ زید و عمرو را صریحاً دیدیم، و حال آنکہ سوائے بعضی اعراض ایشان
ندیدہ ایم -

ہر گاہ این مساوہ تعبیر در شاید کہ موضوع لہ لغوی لفظ رؤیت است جاری باشد -
در غایب تدریج آن چہ باید کہ کوشید و چرا التزام باید کرد کہ کتبہ ذات صرف کہ از تعلق ادراک
و فہم معرّا است در قید احساس و البصار افتد -

آہے این رؤیت حقیقی خواص و عوام بسہ و ہر مختلف می شود -

یکے بحسب قرب و بُعد -

دیگر بحسب قلت و کثرت -

و دیگر بسبب زیادتی معرفت صفات و کمی آن کہ در دار دنیا متب شدہ و تائید این است کہ شبہ
نیست کہ بدن ارضی را بہ نسبت روح حیوانی در وجدان بدن ذات مقدسہ حجاب زیادہ تر است و
روح حیوانی را بحسب نسبت عالم مثال سفلی کہ مقام جن و شیاطین است و عالم مثال سفلی را بحسب نسبت عالم مثال
علوی کہ مقام ملائکہ مقربین است چون عالم مثال ترقی نماید صورت ہماں عالم التباس کند و بدن او حکم ارواح علویہ پیدا کند
آنچہ دریں جا غیب است آنجا شہادت گردد - و اَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا -

۱۰ سورة زمر آیت ۲۹ :

(نقیحہ حاشیہ ملا) اَنَّ فی بعضِ اَیَّاتِ اتحیی الذَّاتی یَکونُ العلمُ یوساطَہُذَہُ الجارِجَہُ لما ان من المتحقق عندنا ان لیس للجوارح
ولا للاعراض صور علیہ التي نسیمها بالاعیان انما ہی وجوہ الاعیان و اعتباراتہ فالعین مثال للاختلاف التام الذی ہو وجوہ
منطبع فی الصویرۃ الثانیۃ و کذا لک الید مثال للقوۃ العلیۃ التي ہی ظل مجزئی من جزئیات المصنع و الخلق -
و ایضاً من المتحقق عندنا ان ہناک خلطاً و اتحاداً بین الحقیقۃ و التمثال لیس ہماک ذکرنا فلن نخلص علی
اعتقادنا ان سمعنا قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی اشم رائحۃ الایمان من قبل الیمین و ما ذالک التکویس الا من شان
السبقۃ کالغلا سفة و المعترکہ و اثباہم فی علمن بعد التي و اللتیا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رأی ربہ بعینہ فی المعراج
وان موسی علیہ السلام سمع کلامہ المقدس باذنہ و لا تتعجب و آمن و سلم قال الانکار فی مثال ہذا طیش و عجز اللہم
لا علم لنا الا ما علمتنا انک انت العليم الحکیم - (الجزء الکثیر ص ۱۱) - سوائی

و حقائق اعمال و بیاض ملائک و احوال جنت و نار معاینہ شود۔

لاحزم اعظم تعلیلات الہی را کہ کارخانہ تدبیر و فیضان قضا و قدر و نزول شرائع بر اینہا و صدور امر و نہی و حکم از انجاست بحسب مراتب اتصال نفس آشکارا گردد۔ و نقلی شود۔ و جوارح بدن بتبعیت قوی روح مطیعہ آن واردات گردد۔

یقین است کہ حالت معاینہ بصری حاصل خواهد گردید۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

سوال سوم۔ آنچه نوشتہ اند کہ ذات حق اللہ کماکان است۔ و در اکثر ادعیہ می آید۔ مَسْجُونٌ مِّنْ لَّا یَسْعَیْ بِدَلَّتِہَا وَلَا یَصِفَاتُہَا یَحْدُوثُ اَلْکَوَافِ۔

و حق تعالیٰ این تسبیح و تحنوت کرد، و با وجود ظہور کائنات در ذاتش و صفاتش تغیر نیاید و ہم نامی

جواب۔ مثال ظہور کائنات الرحمن سبحانہ و تعالیٰ دَلَّہُ اَمْثَلُ الْاَلْطَفِ مِنْ کُلِّ مَا یَفْہِمُ و یدرئی

ظہور نمودن آئینہ است آئینہ ذاتی است کہ ہم معین است و صفاتہ خارجہ لازمہ از قدر و شکل و رنگ و شغالی و شیب و فراز و سطح و مانند آن و صفاتہ است خارجہ ماضیہ مانند برگشتن روئے از غرب بہ شرق و از زمین بفلک۔

پس تغیر و تہم صفات مستند بہ تغیر در عین آئینہ است کہ این ہمہ صفات در طرف حصول جوہر

آئینہ حاصل است۔ و اما صورت مرئیہ در ان مطلق در ان طرف حاصل نیستند نہ بطور و نہ خفائے آنها در

ذات و صفات آئینہ تغیر می افتد اگرچہ ہزاراں ہزار صورت نیک و بد پاک و ناپاک دروے نمودار گردد۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

سوال چہارم۔ کافران ہمزور خود بر ملک تصرف یافتند و مدت مدید ملک مذکور در تصرف آنها

ماند پس ملک مذکور در کلام وقت و عرصہ ملک می شود۔ و کدام شرائط است کہ دادن ایشان از ان ملک

و مبیہ کردن از ان ملک در حق کس حلال شود۔

و ہمین صورت اگر مسلمانان متصرف شوند و یکسے بدیند اگر فتن آن روا باشد یا نہ۔

جواب - اگر کفار بر اشیائے منقولہ تصرف شوند چون بیلار خودی بزند مالک می شوند.
اما چون بر ملک تسلط می شوند پس در آنکه این ملک در الحرب کے می شود. اختلاف است.
بعضی گویند که در اسلام هیچگاه در الحرب نمی شود.
و بعضی می گویند که چون در اسلام ابد و محیط باشد در الحرب نمی شود. و اگر بدار الحرب متصل گردد،
دار الحرب می شود.

و بعضی گویند که مادام که یک شعار از شعائر اسلام بوجه اعلان ظاہر باشد در الحرب نمی گردد. و
چون همه شعائر اسلام موقوف گردد در الحرب می گردد.
و بعضی می گویند که اگر یک یا از شعائر اسلام موقوف سازند در الحرب می شود.
و اما صحیح و راجح آنست که مادام که حرب قائم است و مسلمانان از احوال آن ملک متقاعد نگشته اند
و استیلائے کفار بجای نرفته که هر چیزی از شعائر اسلام که خواهند موقوف سازند و مسلمانان بے استیذان
ایشان اقامت دارند و بر اموال خود بے اذن ایشان تصرف اند. آن ملک دار الاسلام است و
دار الحرب نشده و تصرفات عارضی ایشان معتبر نیست و بعد تسلط اسلام آن تصرفات اعتبار ندارد.
و چون مسلمانان از جنگ برگردند و متقاعد شوند، گو که فکر جمع اسباب در دل داشته باشند. اما
از مفادومت در مانند. و اقامت مسلمانان با استیذان ایشان گردد. و تصرف بر اموال خود باذن ایشان
کنند و جریان شعار اسلام از راه بے تعصبی ایشان باشند از روی قوت مسلمانان آن ملک در الحرب
می گردد. و تصرفات ایشان جائز است و بیه ایشان جاری.

و اما غلبه و تسلط مسلمانان بر بلاد کفار پس تصرفات ایشان در آن ملک جائز است در امور
که موافق شریعت اند و در غصب اموال سلین نیست. و الله تعالی اعلم بالصواب (باقی متذکر)
سوال پنجم - سلوٰۃ الوسطی کدام است. و فرضا اگر یک وسطی نمی شود. چهار نماز باقی مانند. و
تصدیق مال از آنها بر می خیزد.

جواب - در سلوٰۃ الوسطی هفت قول است.

تین ہریکے از پنج نماز قوی است .

و توبہ نماز با معاف قول ششم .

و توبہ بودن بدستور ساحت جمیع ولایت القدر و توبہ معاف قول ششم .

اما صبح و زنج این است کہ صلوٰۃ وسطیٰ صلوٰۃ بعد است و پیاپی باقی کمال اقیانوس انہا برمی خیزد
زیرا کہ توبہ صلوٰۃ وسطیٰ در نفس لوئیت بحد در حفاظت آداب زائدہ است چون وقت سحر و سجد و
سباغ و وضو و سوال و آذان و اقامت و مزید الطمینان و کلمات اذکار .

و مزیت تکیہ دین امور از قبیل مزیتہ فضل بہ فضل نہ فاضل بہ ناقص .

و در ثبوت این قدر تفاوت شہ نیست و اللہ تعالیٰ اعلم .

سوال ششم - شریعت معلوم است کہ مکالم قاہری را می گویند و بدان ماسوا بستند .

طریقت و حقیقت و معرفت کہ ذکر آن در باب سہ فی آید در فہمیدن نمی آید کہ چہ چیز است .

جواب - غلط شریعت دوحی دارد عام و خاص .

تعالیٰ اول باب عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی امور الدین سن اعتقاد و عمل و خبی و حال دینی
و قربتہ و رخصتہ و عزیمتہ و امر و نہی .

و دوحی دوم - آنچه تعلق بعمل بخارج دارد از عبادت مالی و بدنی - و بیان آن عہدہ فقیہہ است و
در کتب فقہ مذکور می شود ہمین را مقابل طریقت و اخوات آن می کنند .

پس آنچه تعلق با خلاق و نبات و آداب عبادت بر وجه عزیمت دارد و طریقت است .

و آنچه تعلق با خالص و عین یقین و تحمیل شادہ و استغراق دلان دارد حقیقت است .

و آنچه تعلق بہ شفعہ امور و اعتقادات دارد از کیفیت توحید و معیت و قیومیت و امر و محبت و

مراتب ولایت و ادبیار و مانند آن دارد . آن را معرفت گویند و این ہمہ در دوحی اول شریعت داخل اند .

اگر در ہفتمہ کمالان آن فن غیر منصوص را استنباط نمودہ با منصوص تعلق ساخته شدہ و بسطہ دیگر دادہ

نہ توجہ دہشین صلوٰۃ وسطیٰ قول بسیارند اما نزد جمہور اہل اسلام صلوٰۃ وسطیٰ صلوٰۃ بعد است کہ بوضوح فی روایتنا صحیح و
غیر ما و ہر پنج و البصیح . سوالی

علم جاگانه استخراج نموده اند - والله تعالى اعلم بالصواب

سوال هفتم - معرفت کمال هر شیئی بچه طور می شود و نیز که از دیدن و شنیدن و خوردن و معرفت کمال حاصل نمی شود -

جواب - حقائق اشیا در غلای صفات الهی اند - و ظهور آنها در خارج مربوط بجلل الیه است قاطعی - و قائل و مادی و صوری

و ظهور کمال این حقایق به ترتیب آثار محققه آنها است - و حصول ثمرات خاصه بآنها - پس معرفت کمال هر چیز بالا ببال تجلی ذات حق است بر سالک در ضمن آن شیئی که این تجلی بعد از آن کثرت در وحدت - در مقام میر باله فی الاشیا حاصل می شود -

و بالتفصیل با حاطه مبادی و خواص اوست از قوانین حکمیه مع تخیض مبدعین و مراتب تنزل آن و قوانین شفیقه - و اگر چه محسوسات باشد ادراک بحواس نیز در تمیم معرفت حقیقت او داخل است - والله تعالى اعلم

سوال هشتم - قصه ابلیس که در کلام الله دارد است معلوم نیست که سوال و جواب او بچه طور گردیده - بطور البهام یا بطور دیگر -

جواب - تصویر این کلام در نقلیات بیچ وارد شده اما وجدان چنان دریافت می کند که از راه بانف بود - یعنی این شقی ندای شنید و می دانست که این ندای حق است - و در نفس الامر بی از ملائکه مظاهر قهر کلام الهی را ادای ساخت که این شقی او را نمی دید و نمی شناخت - لیکن باید دانست که کفر این ملعون کفر جهل و احتجاب نیست بلکه خود وعاد است پیش از بعثت قوت ملکیه که بهم رسانیده بود - و تلقی از غیب می کرد - زائل کرده اند - و سلب نموده تا از اتم فیض و فرط تعطش بیقرار نگردد - و قدم در راه توبه نه نهد -

بلکه بی راه را همزد و بسط او و عتاب نموده - در کسوت بانیت طرد بر پا داشته اند -

اما در جوهر روح او و قیده مظلم افکنده اند که گاهی خود را مستحق جنس و گاهی در لباس استغناء مایوسی گمان کرد و با حق تعالی و اسرار مکتبه در شیا ضعیف مردم قهر می کند -

سوال دهم - در حالت برنگی کلام حرام است و چون زن دشوهر فراهم آیند ذکر الله عز و جل و این هر دو امر نیابین خود مباح است دارند.

جواب - در حالت برنگی کلام حرام نیست بلکه مکروه است و این مکروه هم بایکدیگر است و مجرد تلفظ بزبان و ذکر الله در جائے تن و نجاست منع است و در شغل جماع نه.

و مع هذا علماء نوشته اند که ذکر الله در بیت الخلاء و هم در وقت جماع پیش از در آمدن و کشف عورت کردن مسنون است - پس مباح است و منافات نیست - والله تعالى اعلم بالصواب

سوال یازدهم - دیدن جناب پیغمبر صلی الله علیه و سلم در حالت منام فرقه سنیه و شیعه هر دو دایمی شود و هر یک اطراف آنجناب بیان می کند و احکام موافق خود نقل می نماید اغلب کلام در کسان لا اتمر اگر در آنجناب خوش نمی آید و خطرات شیطانی را آنجا داخل نیست.

این راجع به تصور توان کرد -

جواب - مسنون حدیث **مَنْ لَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى** - اکثر علماء تخصیص بصورت

مدفون در روضه منوره نموده اند -

و بعضی تعمیم کرده اند جمیع صورتها که آنجناب از ابتدای نبوت تا وفات در جوانی و کلاں سالی در سفر و حضر و صحت و مرض بران بوده اند -

تواریخی و شیعی بر آن صورت احتمال میبش نیست و وقوع آن ثابت نشده و لافض بالفرضیات اما تحقیق این آن است که دیدن آنجناب صلی الله علیه و سلم در خواب بر چهار قسم می تواند شد -
یک در رویه الهی که اتصال یقین با آنجناب است می تحقیق -

و ثانی که دیدن متعلقات آنجناب است از دین ایشان و سنت ایشان و نسب مظہر ایشان و درجه سبک در متابعت و محبت ایشان و مانند آن بصورت آنجناب مقدس در پرده مناسبات که در فن تعبیر معتبر اند

در تفسیر طبری حدیث بی - **قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَنَّ فِي الْمَنَامِ رَأَى مَنِ الشَّيْطَانِ يَتَمَثَّلُ فِي صُورَةِ**
و بعضی از روایان بر آن صورت اطلاق کرده اند و بعضی از روایان بر آن صورت اطلاق کرده اند و بعضی از روایان بر آن صورت اطلاق کرده اند
و بعضی از روایان بر آن صورت اطلاق کرده اند و بعضی از روایان بر آن صورت اطلاق کرده اند

و روایے نسانی کہ ظہور صورت اعتقادیہ خود است کہ بر لوح خیال منقش است مانند آتش صورت
بر کاغذ ہے۔ میں ہر قسم در حق آنجناب جائز است۔

و قسم چہارم کہ شیطانی است یعنی مثل شیطان بصورت آنجناب میں منقش و متمنع است۔

آتا قسم سوم شیطانے گاہے باقائے آوازے دکلائے تبسلی کند او و موسمی اندازد۔

و چون بشہادت بعض روایات کہ در وقت قراءت سورہ نجم در وقت سکوت آنجناب شیطانے دوسرے
حرف گفتہ بعضے سادہ حاکمین را مشتبہ ساخت۔

در حین حیات این معنی ممکن باشد۔ در خواب چیز ممکن نیست لهذا در شریعت عزرا حکام خواب را
حجت نمی شمارند۔ و در احادیث مشہورہ نمی شمارند۔ ایمانا اگر از اہل بدعت دیدن آنجناب بصحت
ازیں قیاس نخواہد بود۔ و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

سوال دوازدهم۔ مکتوب جواب رقعہ حضرت شاہ غلام علیؒ

حضرت سلامت بعد تسلیمات فیض عروض می دارد کہ حقیقت کعبہ علیہ السلام بیان کردہ اند و صوفیہ چہ
می فرمایند اوشاد بود۔ زیادہ تسلیمات و مؤمنان افضل بر کعبہ چہ است۔

جواب۔ علماء حقیقت برائے کعبہ بیان نکردہ اند ہمیں سنگ و ثمت و گل است کہ حکم الہی
باستقبال او در نماز و بطواف گرد او صادر شدہ۔ باین نظر فضیلت و منقبتے حاصل شدہ است۔

لہ بعض فریقین واقعہ ملک غزالیؒ را صحیح شمرده اند۔ اما نزد محققین این واقعہ محض باطل است لاصل کہ۔ چنانچہ اکثر
نہاد فریقین شلا ام بہشتی محدث قاضی عیاض حنفی و مفسرین علامہ شیخ و امام نووی وغیرہ بہ بطلان او تصریح کردہ اند۔ و
لفظ امام نوویؒ این مذہب فاضل و بیخ شبہ شیخ لا من جہۃ نقل لاس جہۃ الحصل۔ (شرح مسلم ج ۱ ص ۱۷۱)۔ "سوائی"۔

لہ قطب الارشاد حضرت مولانا سید شاہ عبداللہ مجددی مہرئی دہلوی معروف بہ شاہ غلام علیؒ گہمت ہی بلند پایہ
الدیہ اللہ میں سے تھے۔ آپ کی ولادت ۱۱۵۸ھ شریفی پنجاب کے قصبہ بہار میں ہوئی آپ کا سلسلہ نسب خلیفہ چہارم
حضرت علی رضی اللہ عنہ تک پہنچتا ہے۔ آپ نے پیسے علوم و دینی کی تفصیل کی اور ۲۲ سال کی عمر میں مدت مرزا غفرہ خان خانان
شہید کی خدمت بابرکت میں حاضر ہو کر سلسلہ نقشبندیہ میں بیعت ہوئے۔ اور مجاہدہ و پابندی کرتے رہے مرث کا سر کہ
زیر سایہ پندرہ سال گزارے۔ اور کاس عافیت کے درجہ تک پہنچے۔ اور چوبیس سال تک خلق خدا کے لئے فیض رسانی و
ہدایت سامانی کا ذریعہ بنے۔ بہرہ و علم اور علم آپ کی خدمت اقدس میں حاصل ہوئے۔ و بیسیاب ہوئے۔ رہے۔
میں کہ یہ ممکن تھی۔ و بعد از خدمت خالد رومیؒ و شیخ احمد گردیزیؒ و حضرت سید محمد علیؒ و سید محمد علیؒ

و حقیقت روحانی او شان کمال تفرد الهی است چنانکه در بنی آدم قطب مدار را و در شهر رمضان
 را و در ایام جمعہ را و در مواضع کعبہ را رسیده - و اتصال آن بصفة مبدیة خود که خاصه حق است پیوسته
 که اول اعتقاد زمین را آنجا بود بر دست ابراهیم علیه السلام که توجہ غیب مطلق و حذقت محض داشته بمفرد کرده
 و لهذا لباس سیاه پوشیده که نشان غیب و بطون است -

و حقیقت ربانی او شان مسجودیت حق است که خاصه ذات عرف است که صفات را نیز از آن بهره
 بریده ایم اعتبار از جمیع صفات که تعلق بصفات دارند بالاتر گشته -

و اما معنی لسان المؤمنین اکرم علی الله منک پس بر کے نسبت مؤمن که آنجا عبارت از انسان کامل است
 بجعبه دارد که کعبه ندارد -

و سرحدات کعبه او یکجا حق خود صیغه گرفته چون مؤمن را مرتبه دیدار نشید مرتب نیابت فرو رفته -

و نیز مؤمن در مقام قرب فراغش می یابد آن نوع قرب که کعبه یافته و متمایزی شود از اتحاق ثلوت جماعت
 و جماعت کعبه شبیه به حالات مدار اعلی است فقط - و ارقام اعتبار بهات کمال مختلف می شود - و باشد

حقیقت ربانی کعبه اشرف است - والله تعالی بالصواب

(تفسیر حاشیه ملا)

من نور الافاق بعد ظلماتها

یعنی غلام علی القرم الذی

نجم الهدی بدر الدجی بحر التقی

کالمضی حسدا و الحبال تمکن

حضرت مولانا خاندان پور ایک سال سفر کرنے کے بعد بپڑی حضرت شاہ علی گڑھی کی خدمت میں پہنچے تو پڑی رت ہی بقیعہ لطم فرمایا - ۱۷ ستواتی

حاشیہ ۱۷ - ۱۸ متفق عین من حدیث عباس ابن زید قال رأیت علی قبل الحجر و قول الی لا علم انک حجر اتفتح و لا تفرد لولا الی رأیت

رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل (مشکوۃ) و لیضا آخر السیر فی تاریخ الخلفاء ۱۸ من روایت ابن کثیر المصدق خانه قبل الحجر و

قال لولا انی رأیت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلک ما قبلک - رواه دارقطنی - والله اعلم - ۱۷ ستواتی

۱۸ مباد فی عین حاشیہ محض غبار است - ۱۹ علی ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فی الحجر والله یبعثنه

یوم القیامۃ - لعینان یسجد بہما و لسان یطلق بہ یشہد علی من استلمہ حق - رواه الترمذی و ابن ماجہ و الدارمی (مشکوۃ) و روی الخفیف

درین عا کہ عن جاریہ ابن الحجر یمن اللہ فی الارض یصافح بہا عباده فی روایت الحجر یمن اللہ من سحر نقد باج اللہ (شرح نقایسا)

حاشیہ محمد زکریا علی لم اجدہ فی الكتب المتداولہ - والله اعلم - ۱۷ ستواتی

فتاویٰ

حضرت مولانا شاہ رفیع الدین محدث
دہلوی

(١) - وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَآفَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ
(التوبة)

(٢) - عَاوِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَرَّ اللَّهَ بِسَخِيرٍ يَعْقِدُهُ فِي الدِّينِ وَالسَّانِاقِ سَدَّ اللَّهُ عَنْهُ

(٣) - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَصَلَتَانِ لِيَجْمَعَنَّ فِي مَنَافِقٍ حَسَنَتَانِ - وَلَا فِقْهَ فِي الدِّينِ (ترمذي)
(سَوَاقِي)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سوال اول - تلاوت مصحف مجید زاد اللہ بخیر بوقت یعنی قطع صوت برہمہ اوقاف مطلقہ و جائزہ و مجوزہ و مخصنہ و غیرہ افضل و اولیٰ یا بطور قرائت حجاب کہ بر وقت مطلق آیتہ صرف وقف می نمایند و باقی بوصول می خوانند۔

جواب - وقف عبارتست از قطع کلام المابعد و این را سه صورت است۔

یک۔ بمنسوب منقول و آن قلب بالغ است چون غَلِبَ عَدُوٌّ قَدِيرًا

و دوم بر متحرک غیر این نحو و آن با سقام حرکت است چون یَعْلَمُونَ وَ عَزَّ بِرُحْمَاءٍ وَ هُوَ الْغَوْرُ

الْعَظِيمُ

و سوم بر ساکن است مانند وَلَا یَسْخَرُونَكَ مِنْهُمْ و درین جا فرق قطع بستہ خفیف می تواند شد۔

و انقسام این اوقاف بلازم و مطلق و جائز و مجوز و الوصل اولیٰ و مختار و مصحح یا اعتبار ترجیح معنی است

چنانکہ معلوم خواهد شد۔

پس موافق معنی جایکہ وقف ارجح بود وقف بہتر است و جایکہ لازم بود لازم۔

و جایائے دیگر اگر وصل کنند بہتر و اگر قطع کنند روا و جناب نبوت صلی اللہ علیہ وسلم در تعلیم اول بعد

از نزول برہر آیت خواہ بجائے مطلق خواہ بجائے جائز و خواہ بجائے دیگر برائے شمار اعداد وقف می کردند و بعد

از ان نظر یعنی وصل و وقف می نمودند و کاتبے یک آیت را وصل و کاتبے برہمان وقف می نمودند تعیین یک

وضع نبود تاکہ بر مردمان آسان باشد۔ واللہ اعلم

سوال دوم - آنکہ ادعیہ مانوید در قونہ و صلہ خواندن بنفس است یا ترک آن کما زعم فقہاء زمانہ

جواب - مخالفت فقہاء در جنب حدیث صحیح قدس و استنباط ندارد پس خواندن این ادعیہ بقدر

و پیش امام شافعی به دو حدیث

و پیش امام ابو حنیفہ سهوا حلال و عمد حرام -

و در صورت اجرائے کار در بطریق مذکور بجهت کلمه نَوَيْتُ اَنْ اَذْبَحَ ظاهر است که بقصد تسمیه می باشد بلکه گمان است که از لفظ نَوَيْتُ شروع می شود پس حکم این حکم سهوا باشد و غفلت نه حکم ترک قصدی -

و اجرت گرفتن بر ذبح وجهی مرتبه ندارد آری بر یک جانور مثلا عمل کثیر نباشد که برین اجرت گرفته شود اما اگر جانوران کثیر را ذبح کند که محضه می خواند اجرت گرفتن به باک پس این عموم صرام نباید دانست والله اعلم -

سوال چهارم - آنکه اکل اطعمه خفته در آتش یا چوبه گریب مخصوص درین ازمنه که بسبب کثرت رواج

کارخانه خفت درین دیده که نیز میسر نمی شود چه حکم دارد -

جواب پیش امام شافعی بچتن از سرگین منع آمده و نزد امام ابو حنیفہ جائز علی الخصوص پیش جمعی که نجاست این خیف می دانند زیرا که حکم نجاست بر میدان اثر پیچیده غش آنگاه محسوس می شود که اثر او محسوس گردد چنانچه بوی که (مثل) رؤس الابری باشد حکم بر نجاست او نیست همچنین اگر جامه پیچیده رطوبت فرش کنند و اندک بایں فرش رسد لیکن نه آن قدر که قابل اثر باشد بعفو داشته اند همین قسم اجزای خانه که در مطبوخ می باشند قابل محسوسیت نیست - والله اعلم -

و بعضی شافعیه متأخرین بنا بر ضرورت حکم جواز داده اند -

سوال پنجم - آنکه اکل اطعمه بیوت بنمود که نجاست بر سرگین و پس خورده سگ و زلف نزد

ایشان ظاهر است چه حکم دارد و اطعمه خانه های خدام و مہمانسرایے بنده که ایشان از استعمال نجاست باک ندارند و مسافران در ظروف ایشان اکل و شرب می نمایند با اطعمه خانه بنمود برابر است یا کدام ازینها افضل

جواب - در ضمن سور حیوانات سور آدمی را پاک نوشته اند اما اگر نجاست محسوس شود خواه در

صدام مسلمان خواه بنده ناپاک است و اگر بخصوص معلوم نباشد بنا بر جهالت اصلی خوردنش جائز است -

و این ظروف که در مہمان سراے می باشند و یا در بخت و بیز تنہو دیگر باید آورد و نہود اگر طعام با احتیاط بپزند .
 حلال است آنچه مسلمان نجس نمی داند احتیاط نمایند و دستہائے خود را ہم بشویند و بچخت ایشان بپزند
 و اقوامی کہ دولت نجس بیشتمی دارند از بلای و خوف و مردار و مانند آن چون خال و بان و چہار پا
 و گویا و مانند ایشان را حتی المقدور نباید خورد و استعمال نباید کرد کہ نجاست این اشیاء از نجاست سرگین و
 بول کاذب شد است مساحت در آشف تواری گردند در شد و در صورت بعد شستن سہ بار اینہا را استعمال
 توان کرد .

و اصل درین باب دو حدیث است -

یہ آئمہ علیہم السلام از جناب نبوت صلی اللہ علیہ وسلم سوال کردند کہ ما را سفہ در بند نصاری می افتد و ایشان
 از خود و از جناب ندارند و غیر از ظروف ایشان نمی یابیم فرمودند اگر بخیز ازین میسہ شود استعمال نکلند و
 بشویند و بکار آرند -

حدیث دوم آنکہ از طرف شام جامہ ہائے ناشستہ می آوردند و در آن زمان در شام نصاری بودند و
 عدم اعتبار از نجاست معلوم است چون بیز اثر از نجاست معلوم نمی شود از استعمال آن منع نفرمودند -
 بنابر آن دو حدیث این حکم نوشته شد و در قاعدہ و جہیز ہمیں است کہ شستن سہ بار ظروف نجس پای می شوند
 پیش امام ، ابوحنیفہ و در کلب و غیر آن فرق نیست پیش امام ، شافعی کیسیدہ سگ ہفت بار باید

شست - واللہ اعلم

سوال ششم - آنکہ آب آبار کہ بہند و عوام مسلمین بطرف نجس از آن آب می کشند بیاقت توضی

بدان در دیانہ -

جواب - در آبار سہ مذہب است -

پیش امام مالک چون آب در قعر خود باشد مانند چاہ یا چشمہ و تالابہا بدون تغیر احدی و صاف ثلاثہ
 ناپاک نمی شود و آنچه در ظروف است بوقوع نجاست قلیل نجس نمی شود -

لہ روای البخاری (ج ۲ ص ۲۴۸) و نیز من حدیث ابی ثعلبہ غنشی رضی اللہ تعالی عنہ (سوانی)
 لہ آبار جمع میر یعنی چاہ -

و پیش امام شافعی قلیت و زائد ازالا بے تغییر ناپاک نمی شود و ما دین آن بوقوع نجاست قلیت نجس می شود
و پیش امام ابوحنیفه من حیث تحقیق قلت و کثرت آب و وقت و کثرت نجاست مفوض برائے مبتلی است
اگر بدانند که این قدر نجاست است که اثر او در اکثر آب رسد آن آب نجس است و الا نه -
و امام محمد آنرا تحدید کرده اند بآنکه اگر آن قدر است که تحریک احد طرفیه تحریک الاخره آنرا کثیر داشته اند
که نجاست قلیل نجس نمی شود و آنکه کمتر ازین است نجس می شود -

مراد از تحریک ترکیب اجزاء است و البسیطان دارائی بیشتر از تحدید بعشر فی العشر کرده است -
و مراد از ذرات درین مقام ذرات باقی است که بست و چهار انگشت گرفته می شود
پس هر دو نجس که غالباً سرین آلوده می باشند یا بین آن در آب نجس می افتد ازالا وضو نباید کرد -
و البته فقهاء بر خلاف استنباط البسیطان دارائی وزن آب اعتبار داشته اند نه مساحت که اگر آن آب را
در آن جاست بین کنند که طول و عرض او عشر فی العشر و عمق او یک قبه باشد حکم عشر فی العشر دارد گو که زیادت
حق طویل عرض کمتر باشد -

و علیه فقهاء آنرا قبول نداشتند چه اگر در جائی آب کثیر باشد و دهنش تنگ و بالاس آن بول افتد
یقین است که نجس نخواهد شد پس اصوب و اطمینان در نجس قول امام ابوحنیفه است که مفوض برائے مبتلی بدو اثر

اند - والله اعلم -

سوال ستمم - آنکه در اعیاد هندو مثل هولی دیوالی و غیره مسلمانان را بملاقات ایشان و بخلگشتن
برائے خوشنودی ایشان در حالت اختیار چه حکم دارد -

جواب - در اعیاد ایشان در حالت اختیار مکتب بایشان کردن و در سوز و سرور و شریک
ایشان شدن حرام است لما قبول بیدار ایشان جائز است چنانچه جد امام ابوحنیفه در روز نوروز چیزه از
نواکه در جناب حضرت امیر المؤمنین علی مرتضی کرم الله وجهه برد ایشان قبول کردند - والله اعلم

له یک شیر یک بالشت - ۱۱

یعنی وضو کند یا غسل نماید از دل خود استغفار کند اگر دشمنی برنجاست و دین اتر از نماید و اگر
خیال کند که آب بسیار قریب ده در ده است وضو نماید - ۱۲

سوال ششم - آنکه سوام سلیس بعد بنمود در وقت پخت صعام زمین گرداگرد دیگدان اگل می نمایند
و چون کس بدون اندودن گل پخته باشد نمی خورد ایشان برین اعتقاد کارند یا غاصی -

جواب - اولاً آنها نه کافر نه ماسی بلکه جاهل و بعد فهمیدن سراج اسلام و سلطان این شهر
درین نگارین اعتقاد گذاشته اند و این عمل هم ترک کردند برادران دینی اند و اگر برین اعتقاد ترک نکردند و بر
برجعت از عمل ترک سازند مسلمانان غاصی اند و اما اگر اعتقاد آنها همین گذاشتند بلکه بر اعتقاد خود اصرار کردند ؟
دیده دست حکم الهی درین باب باور نکردند و فراموش کردند ایشان اگر قدرت باشد حبس است تا زمان توبه
والا قتل - والله اعلم

سوال نهم - آنکه سوام کفر در حکام تود فرزند سوام عقیقه و تسبیح و غسل بعد از قطار نفاس به وزن
تعیین و در ششم و دهم و هفتم و هشتم و نهم و دوازده سوام مقدار کحل و ولیمه العرس و تخمین درختنه سوام
نفاس مسدود و یا می دانند ؟ حکم کفر دارد یا عصیان و عذر بعضی مردم که می گویند که در ترک این رسوم اگر
حکم قضا و قدر امری نماند و یا در شش سوام آنرا نسبت به ترک می کنند که کفر محض است مراعات
آن می کنند تا این فرق ازین کفر مضمون باشد برتر به محققیت دردیانه -

جواب - در سوامیکه در غلبه شادیه میکنند بعضی از قبیل تعدادی نیک است و نه بعضی عین و بابت
ازان بار می رسد حکم خویات دارد می تواند که بمنحون الا حجتی نفس یعقوب قضایا درج کرده شود -
و بعضی ازان قبیل که در ترک آن حقوق مضرت اعتقاد می کنند و آن هم از قبیل هم کفار است اعتقاد آنچه
کفر صریح نیست بلکه از قبیل آنچه بطریق خواص سادری شود مانند جذب مقایس حدید را و کبریا کا به
لامی دانند و همه از مخلوقات الهی اعتقاد می کنند نه آنکه ابطال قضا و قدر می کنند این اعتقاد بدعت است
و جهل مرکب نه کفر -

و قسمی دیگر از رسوم آنکه از کفار اخذ می کنند و آنرا رسوم کفر توان گفت مانند حواله کردن نقد تسبیح مولود
بر منجمان بنمود و موافقت در رسوم دیوانی و سبوی بنا بر فواید و نبوی دران این درستی بودن از سابق زیاد

حاجت است از جناب الہی بدعا کے، و اتجئے ایشان ظاہر است کہ دعائے ایشان از دعائے ما قریب تر بہ حاجت بہ نسبت طاعت و مجاہدہ ایشان۔

و طریق این احسان آنست کہ صرف برائے خدا بدینند و ثواب آن کہ حق تصدق است تنخواہ ایشان نمایند زیرا کہ برسانیدن ثواب بہ حصول ثواب فی باشد و ثواب بدون صرف در راہ الہی حاصل نہ پس درین صورت این اولیاء و اخذ ثواب نائب عابد گشتہ اند نہ شریک معبود۔

و طریق دیگر آنست کہ ابتداً آن صدقہ را از جانب آنکس بدینند چنانچہ جناب نبوت صلی اللہ علیہ وسلم علی مرتضیٰ اکرم اللہ تعالیٰ و جہہ لا وصیت فرمودند کہ تا زندہ باشید از طرف من بہ سال قربانی کردہ باشید۔

و در نیابت راج فرمودہ اند کہ از میت واقع خواهد شد و مانند آن کہ بہ او اے وارث نیابتہ از مورث ساقط می شود۔

قسم سوم آنکہ از جماعت باشند کہ خود را نصب می کنند در مقام عبودیت و پرستمان خود را اندر لازم می کنند و در بروئے خود نیایش او عاجزی می نمایند و دعوی علم غیب می نمایند و ادعائے مالیت لغو و ضعیف می سازند این جماعت چونان جناب الہی اند و بدتر از مشرکان کہ اینہا شریک غیر الہی کنند نہ خود را و این جماعت خود را در مقام شریک می نمایند و بدتر از اصنام اند کہ آنہا برائے خود طلب نمی کنند بلکہ دیگران برائے اینہا گذارند این طعام و حیوانات و اموال دیگر بہ شرک خبیث است نہ خود باید کرد و نہ چیزے کہ برائے ایشان کردہ باشند باید خورد زیرا کہ ایشان استحقاق ثواب ندارند و نہ پرستند ان ایشان نیت ثواب نمی کنند بلکہ تعلق ایشان باشیاء مانند تعلق مگن است بالقمہ کہ روبروئے او باندازند اگر مقدور باشد، تنبیہ ایشان بچس است و اگر قبول توبہ نکنند مرتد باید دانست۔

و اما آنچه بر قبور اولیاء می برزند قسم است۔

یکے در مجلس فاتحہ و ختم برائے حاضران مجلس باشد اگر این جماعت بر سر قبر باشند آنجا تقسیم شود و ثواب آن باموات برسد۔ و اگر در خانہا باشند بر حاضران تقسیم شود این قسم ہم قباحت ندارد۔

دوم آنکہ برائے مجاوران قبر ایشان باشد کہ موجب رضائے ایشان شود و خدمت اولاد کے واجب

رضائے اوست و در حدیث شریف است کہ چون آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شاتے ذبح می کردند چینیہ ازالہ
باصدقے حضرت خدیجہ فی فرستادن این ہم قباحتہ ندارد۔

سوم آنکہ چینیہ بطریق تعبدیہ تعیین معطی نہ نہند تا ہر محتاجی کہ خواہد بود این ہم از قبیل اباحست
چنانکہ در سبیل آب را و در اعراض طعام را برائے محتاجان مباح می کنند و ثواب آن یکسہ رساند آری اگر
این قسم طعام را مشابہت با تدویر شیاطین می شود پس آنکہ گذشت درین صورت عمل بے نیت است اگر نیت
رسانیدن ثواب است قباحتہ نیست و اگر قصد لیس برائے ایشان است بے نیت صرف کنند تا بہ شرک است
ازین احتیاط باید نمود۔

و تا بہ بیان بر رسوم متعارف بنا بر آنکہ اگر حکم قضاء و قدر منافی صانع بوقوع آید نسوان بے عقلاں را
موجب اعتقاد آن کہ محض اسباب ترک آن شد و این کفر است از برائے احتراز ازین و ہم فی لفت رسم نکردن
عذرت ضعیف است کہ اگر فرض می کردی دارد۔ واللہ اعلم

سوال دہم۔ آنکہ نوکری محرم پیری اطفال نہ بود تا بہ یوز سند الشریعہ جائز است یا نہ۔

جواب۔ در آنچه تعلق بدینہ دارد مانند نوشتن و زبان فارسی برائے انشاء و رقعہ آموختن و سیاق و
سبب دہانیدن کفایتہ ندارد۔ و آنچه تعلق بدین دارد یا در اثبات عقائد کفر تقویت می کند منع است
نباید آموخت۔ واللہ اعلم

سوال یازدہم۔ آنکہ نوکری نصاری و یهود و غیرہا من الکفار علی التفصیل از مفتی گری و منشی گری
و کو توائی و وکالت و بر قندازی و جعلائی و رسالہ داری و محرم گری و سوائے ازین بہر کارے و عہدہ کہ باشد
علی اس الاموال و تحت شرع الرسول صورت جواز و قبول دارد یا نہ و آنانکہ ہم خیر خواہی می زنند بموجب آیتہ
کرمیہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَعْيُنِ وَأَنْتُمْ كَالْعَمَاقِ** و **وَالَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَعْيُنِ وَأَنْتُمْ كَالْعَمَاقِ**
از منہم انکاشت یا نہ۔ بینوا توجہوا

جواب۔ نوکری را در حالت است ایگے اضطرار کہ بدون آن معاش نیست نمی آید و دیگر حالت
اختیار کہ معاش بخود دیگر نیست نمی آید در نوکری ایشان منہ و تے نیست و در حالت ثانی ہرگز خوب نیست

چونکه در مخالفت شیر خواجهی و محبت آنها و تعظیم آنها لازم می آید

و اما در احکام اضطرار نظر باید کرد که نوکریها باین ایشان دو قسم است -

یکه آنکه در ارتکاب محرمات شرعیه لازم می آید و این نوکری سبب حرمت شود مثلاً جنگ با مسلمین
پیش با و حاضری آن شراب و مریز و خمر و غیره در خدمتگاری و مانند آن این قسم را نباید کرد -

دوم آنکه این چیزها در و نه باشد یک آنکه در مظنه قوی در ارتکاب حرام است گوئی که این نوکری در
آن نیست مانند گرفتن رشوت و حمایت ظالم و زیاده طلبی علم و مظلوم این چیزها بی نقیصه باقی است و از آن خواه
نوکری مسلمان باشد خواه در نوکری کافر بر سهولت خدمت قضا را بر سر علی و کرده داشته اند و از آن جناب
کرده اند -

دوم آنکه این معنی در روایت مانند پاسداری در دروازه های و در قریه رسانی قائله ها و نویسنده گی احکامات
و مانند آن این قسم عند الضروره متباحته ندارد مگر آنکه باید که پاسداری دل خود کند تا از محبت کفر معذور نگردد و
عزت و حرمت اسلام از دل و سینه که نه شود چنانچه در آیه کریمه لَا یُحِبُّونَ الْمُنَافِقِینَ وَ لَیْسَ
مِنْ دُونِ الْمُنَافِقِینَ

سوال دوازدهم - آنکه اشغال مراقبه و از کار بطریق اراده و قلمی و غیره که دفاتر پاسانته اند و
بدر باید دانسته آنحضرت صلی الله علیه و سلم یک از صحابه را باین وضع و قسم تعلیم رسانته اند یعنی فرموده اند یا نه
و در کتب حدیث ذکر این اعمال بالتقریر بین اهل علم و طریق که در نامه نوشته آمده یا نه و حال آنکه در زمان سعاد
نشان در جهان صلی الله علیه و سلم این چنین مروج نبوده حکم به برکت آن نمودن میرسد یا نه - بنوا توجه و
جواب - اصل اشغال در ذکا و مراقبه از روی آیات و احادیث است اما طریق آن از شد
و مذ و تنب و حبس نفس و تحریک سر و تیج با نیر و از تجرب مشایخ است و حبس نفس از تعلیم نیست
علیه السلام - بجهت باواعت اسلایکین برعت دو قسم است -

یکه آنکه در معنی قیاس در ضابطه دریا شود و شش آن در شریعت نباشد و این برعت سببی باشد -

و دیگر آنکه اورا اصل صبح در شرع باشند و در وفود دینی یا نیت شود این قسم بدعت حسنه یا مباح خواهد بود
ظاهر این افعال سالک را از قبیل مباحات است چنانچه برای افزونی قوت ورزش و کشتی و لیرم
و گذر استعمال می کنند و چه در مرتبه نذر بلکه از قبیل معالجات نفسانیه برای دفع خطرات و انگیزش
محبت - والد علم -

سوال سیزدهم - آنکه مراتب غوث و قطب و ابدال و اوتاد و غیره بتفصیل تمام در کتب ارقامند
و تعیین قطب در هر شهر به جواب کسب تعلم و تعیین آن انتظام زیر و زبر گردد و خراب شود ثبوت آن بحديث
گردیده یا نه و ذکر اسمی و مراتب و درجته از آنحضرت صلی الله علیه و سلم آمده یا نه و کس از صحابه و
تابعین لازم این مراتب دست داده یا نه - بنیواد قوتیروا

جواب - از اقسام دو چیز در حدیث وارد شده ذکر ابدال و دیگر ذکر نقباء و نجباء و در حدیث
برائے ابدال دو عدد آمده است - هفت و چهل چون ازینها کم شوند دیگر بچشم او قائم می شود -
و نیز در حدیث از حضرت ابراهیم علی اله علیه السلام فرمودند انکلی نبوت
سبعة نجباء و رقباء و انا اودیئت اربعة عشر - فساء الناس علیا کوم الله و جبرها من هم فقال
انا و ابناؤی و جعفر و حمزة و ابوبکر و عمر و مصعب بن عمیر و بلال و سنان و عمار و عبد الله
بن مسعود و ابوذر و المقداد رضی الله تعالی عنهم (رواه الترمذی)

و اقسام دیگر از غوث و قطب و اوتاد کمی شوند از کشفات اند از قبیل ماثورات شرعی - والد علم
پیش از کشف مقامات اولیاء در اقسام مختصر نیست و از صحابه کرام بدرجه پائے علی از صفت
و شهادت و غیر آن رسیده اند و جماعت که این اسمی قرار داده اند چیزه ازین برائے صحابه هم نوشته اند
و چیزه غیر ایشان چنانچه گویند در زمان آنجناب (صلی الله علیه و سلم) عصام قرنی بود عم ابویس قرنی
و ابجد از آل هم مردمان غیر مشهور نوشته اند و این خلفاء کرام را تعقیبت ارشادے بود و آن غیر قطبیت
داراست و خلافت نبوت نیز از مقامات عالی است و خلفاء الابعاد آن مشرف شده اند و در بیان اقطاب
غیب کبر و نبوتات زیاده از حد نوشتند و هر یک که مندرج است در تحقیق نموده اند این

بحث طوے دارو۔ واللہ اعلم

سوال چہارم۔ آنکہ در شہر بزرگے را بعد وفات آن بزرگ شاہ ولایت شہرے قرار دادن

و متصرف بہ امور الترتن پر معنی دار و وزیر صحابہ با وجود آنکہ افضل است و ایمان آنہا مقبول است
بیجا یکے را شاہ ولایت شہرے و ولایتے بعد وفات نشد پس بسا نیکہ ہنوز ایمان آنہا با قطع معلوم
نست کہ مقبول گردیدہ یا نہ این کار چہ نشان صورت بند و مدار تصرف برزدگی است بعد موت کہ
قطع ہر علائق آمدہ یا نسبت این کار چہاں لائق بینوا تو جہوا

جواب۔ در بعض شہر ہا از روئے بشارت اولیا و شخصے گذشتہ است کہ قصات حاجات

اہل آن شہر و دفع بدیات ایشان برائے او بیشتر می شد ہمین است معنی شاہ ولایت و زیادہ ازین گمان
کردن خیال و اہی است و بر قول عوام کالانام جائے اعتماد نیست مثلاً آمدن حضرت شیخ معین الدین
چشتی بحکم جناب نبوت رصلی اللہ علیہ وسلم بوزخوچ عثمان ہارونی کہ نشانیدن حضرت نوح و قطب الدین
در دہلی نیز بہ بشارت و حکم خواجہ معین الدین چشتی بود و فرستادن حضرت نظام الدین در دہلی و حضرت
علاء الدین صابری بکلیہ کوٹ موافق الہام و اشارہ شبنی بودہ همچنین جماعت اولیا کہ بحکم مرشدان کاس
جود ازین قبیل است وقت تعالی از وزیر و شیر مبرا و عالی است کار خود بدیگرے نہ سپرد و مستحق عبادت
کسے الا نہ ساخته کما قال اللہ تعالی و اسأل من ارسلنا من قبک من رسلنا ان جعلنا من دون
الرحمن الہة یعبدون۔ واللہ تعالی اعلم

عہ سورۃ زخرف آیت ۲۵

لہ ہمیشہ چشت سلسلہ الذنب کی کویاں میں انکی بر ولایت گذشتہ زمانوں میں اللہ تعالی نے بہت سی گمراہ مخلوق
کو ہدایت بخشی یہ سب سلسلہ عالیہ چشتیہ کے اکابر ائمہ ہیں اور امت محمدیہ کے قابل صد فخر بزرگ اور ستار اولیا و کرام ہیں
ہم کے کارنامے صفات تاریخ پر جا بجا پھیلے ہوئے ہیں۔ ان بزرگوں کی پاک زندگیاں اور ان کے خلف پہلو ان کی عبادت
ریاضات تعلیم و تربیت اخلاق و عبادات تبلیغ و مجاہدہ اور ان کا سوز و گداز یہ وہ چیز ہیں کہ ربی دنیا تک جن کے
اثرات باقی رہینگے۔ اللہ تعالیٰ کا قرب و رضائے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی و محبت کی طلب اور رضیت دین و مذہب اور
ہمدردی خلق خدا ان کا خاص شعار تھا۔ ہزاروں نہیں بتا سکتے کہ مسلمانانِ حق نے ان کی سبھی جد و جہد کے نتیجے میں
باسلام ہوئے اور شرک سے ہٹ کر توحید خاص اور دین حق اور ہمت خارا وندی کے دامن میں داخل ہوئے۔ (باقی ص ۲۵)

سوال پانزدہم۔ آنکہ برسرے قبر پر بزرگے درمالے جمع آمدن و آنرا روز وفات فی الحقیقہ قرار دادن باوجود آنکہ امر زمان میال غیر قادر است و بر سر گور چنان روشن نمودن و باوجود سر و دخت بر فال آن و ازین و خشت و طبوسات حریر و غیرہ بہترین لباس و ثیاب قبر را تر تین دادن و سر و از قسم ہوئی و نیالات مع آلات محترقات مزایر و دہل و طنبور و غیرہ شنیدن و باز بر آن افعال ثواب و اجر از جناب قادر بے مثال برائے خود بہت ستمن یا خود و جوار آن از کدام خانہ است و حضور این چنین مجلس پر حکم دارد و فاعل و حاضران را چه تعبیر باید کرد و مینوا تو جہدوا

جواب۔ آنکہ زمان اگر چه میال فی قار است اما آنچه بہ آن تقدیر کردہ می شود زمان را از شب و روز و ماہ و سال اینہا از شفا و عفا و رد مقرر است چنان یک دورہ تمام می شود باز از سر نو شروع می شود

(الشیخ ۱۲) اور آری حضرت لاکھوں مسلمان احسان و تقویٰ و علمی تعلیم و تلقین سے درجات عالیہ پر فائز ہوئے ان میں سے پیش کو اللہ تعالیٰ نے بقدر قدیمیت عطا فرمائی اس سرزمین میں کسی اور خانوار سے کوئی ستر نہیں ہو سکی جیسا کہ حضرت عظیم الامت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں۔ واما پیشینہ فقہ کان یخ فیہا روت القبول فکان کل من انتصب من پشتینہ ریت نبواً عنیا و ذلک لان ابن مذہ الطریقۃ اکثر ما کانوا فی ارض ابنہ و لم یکن فہم داخ الی للاحسان الاموالاء کتہنات اللہ ج ۱ ص ۷۸

سلطان الہند حضرت خواجہ عین الدین گہری۔ آپ سیستان میں پیدا ہوئے تعلیم و تربیت کے بعد لاہور آئے، اور لاہور سے ملتان گئے اور وہاں کئی سال تک رہے اسی اثنا میں آپ نے سنسکرت اور پرانت زبان سیکھی پھر ۵۸۱ھ میں ہجرت فرمایا ہوئے اور وہاں ۳۳۳ھ میں بمبر ۹ سال وفات پائی۔ آپ حسینی سادات میں سے ہیں اور حضرت خواجہ محمد عثمان بارونی زندقی کے خلیفہ ہیں۔ (جنکی وفات ۶۹۳ھ یا ۶۹۴ھ میں ہوئی ہے قبر شریف مکہ مکرمہ میں ہے) حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکل۔ آپ گوش (امراۃ النہر علاقہ خراسان) میں پیدا ہوئے۔ آپ بھی حسینی سادات میں سے ہیں۔ آپ کے متعلق مشہور ہے کہ اپنے بیس برس تک پشت کو زمین پر نہیں لگایا یعنی لیٹ کر نہیں سوئے آپ دن رات میں تقریباً سو کینت نوافل ادا کرتے تھے اور ہر رات تین ہزار بار درود شریف پڑھتے تھے۔ آپ کی وفات دہلی میں ۶۳۳ھ میں ہوئی۔ رحمہ اللہ

شیخ الاسلام حضرت خواجہ فرید الدین گنج شکر۔ آپ قصبہ کنہی وال ملتان میں ۶۵۸ھ میں پیدا ہوئے آپ حضرت فاروق عظیمؓ کی اولاد سے ہیں۔ وجود میں پاک ہیں میں آپ اقامت گزین ہو گئے تھے پنجاب کے اکثر اہل بیت خاندان آپ کے دست مبارک پر مسلمان ہوئے۔ آپ تعلیم و تدریس جو کرتے تھے۔ آپ نے بے پناہ محاسنات اور ریاضات کئے تھے۔ آپ کے سن وفات میں اختلاف ہے۔ مورخ محمد قاسم فرشتہ فرماتے ہیں ۷۳۳ھ (۱۳۳۱ء) میں

ہمیں حساب رمضان راہبہ صوم و زحج را شہرچہ و چمنیں شہور دیگر در دور حکم اتحاد بالنظر اودادہی شہر
چنانکہ در حدیث است کہ یہود عرض کردند در حضور جناب نبوت (صلی اللہ علیہ وسلم) کہ حق تعالیٰ نصرت حضرت
موسیٰ علیہ السلام و عرق فرعون درین روز کردہ است برائے شکرانہ اور وزہ می گویہ جناب نبوت (صلی اللہ

علیہ السلام) را بقیہ حاشیہ ۱۱ اخبار الاخیار اور سفینۃ الایار میں ۵ محرم ۶۶۲ھ لکھا ہے۔ اور میر الانطاب میں مسئلہ تحریر کیا ہے۔
والدہ علم۔ آپ کی قبر مبارک جو میں دیکھ چکا ہوں، میں ہے۔

نظام امت حضرت خواجہ نظام الدین الدہلویؒ۔ آپ کے بابو اجداد بخارا سے لاہور آئے اور یہاں سے
بلا جہ سے گئے۔ بانیوں میں ہی آپ کی ولادت ماہ صفر ۷۷۲ھ میں ہوئی۔ آپ سلم الدیہ تھے۔ اور آپ عمر بھر نچر در ہے
آپ کی ذات سے اللہ تعالیٰ نے بہت فیض جاری کیا۔ فوائد الفوائد آپ کے فطوحات کا فارسی زبان میں بہت ہی گرانبھا
مجموعہ ہے۔

توکل آپ نے توکل پر گفتگو کرتے ہوئے فرمایا۔ "اتحاد برحق باید کرد۔ و نظر بہ بیچکس نباید داشت" اس کے بعد
آپ نے فرمایا کہ "ایمان کسے تمام نہ شود تا ہمہ خلق نزدیک ہو چنان نماز بند کہ بیش شتر" (فوائد الفوائد ص ۱۱)
سومن آپ نے فرمایا کہ "سومن وہ شخص ہے کہ اگر وہ مشرق میں ہے اور مغرب میں ایک سومن کے پاؤں میں کانٹ
چبھے تو اس کو یہاں در محسوس ہو"۔

سماع سماع کے بابے میں آپ نے فرمایا کہ "سماع ایک صوت موزون ہے اس لئے حرام نہیں ہے قریب
قلب ہوتا ہے۔ اگر یہ تحریک باذن حق کے لئے ہو تو مستحب ہے لیکن فساد کی طرف مائل ہو تو حرام۔
سماع کے لئے ذیل کی شرائط لازم ہیں۔

- (۱) سماع (سمانے والا) مرد ہو لڑکا (انرپی) اور عورت نہ ہو۔
- (۲) سماع (جو چیز سنی جاتی ہے) وہ ہزلیات اور فحاشی سے پاک ہو۔
- (۳) سماع (سمانے والا) وہ صرف خدا کے لئے سمئے۔
- (۴) آلات سماع۔ مثلاً چنگ و رباب اور دوسرے مزامیر نہ ہوں۔
- (۵) محفل سماع۔ اس میں عورتیں اور اہلکے نہ ہوں۔ (تذکرہ اولیا، کرام)
- آپ کی وفات ۷۷۲ھ میں ہوئی۔ مزار دہلی میں ہے۔

حضرت محمد علی الدین علی احمد صابری کلیریؒ۔ آپ حضرت خواجہ فرید الدین عطارؒ کے خواہ زادے
اور داماد اور آپ کے خلیفہ ہیں حضرت غوام فرماتے تھے۔ "علوم ظاہری و باطنی من در شیخ نظام الدین سرایت کردہ
و علوم ظاہری و باطنی پیران کبار من در شیخ علاء الدین صابری اثر کردہ۔
اور کبھی فرماتے تھے کہ "علم سینہ من بہ شیخ نظام الدین بدایونی و علم دل من بہ خواجہ علی احمد بسید"۔ آپ
کی وفات ۷۷۲ھ میں ہوئی۔ قبر شریف کلیر کوٹ رڑکی کے قریب ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ یہ حضرات اللہ تعالیٰ کے خاص برگزیدہ بندے تھے اور ظاہر و باطن میں کامل (باقی ص ۱۷)

علیہ السلام فرمودند - انا حق من وفاجذمتی اخی موسی فصام یوم عاشوراء و امر الناس بصیامہ -

و نیز حضرت بلالؓ را وصیت فرمودند ایوم روزِ دوشنبہ و فرمودند فیہ ولدت و فیہ انزل علی و فیہ ہاجر و فیہ موت بنا بریں یاد کردن تاریخ و آن ماہ در رسم مردم افتاد و اگرچہ فی الحقیقت یاد داشتن آن روز فائدہ نداشت زیرا کہ وقت تصدق و دعا ہمیشہ است لیکن چون مردمان از بچہاں بجا طلبت این رسم گذاشتہ اند ایشانرا انتظار بر سوائے والدین یا اقارب خود می باشد و رفع انتظار ایشان فائدہ ایست معتد بہ - و بہ معاملات مکاشفہ دریافت شدہ کہ در چنین روز اجتماع ارواح دوستان در برزخ می شود پس المراد بدعا و ختم و اطعام بدعتی مباح است و وجہ قبح ندارد -

الباقی حاشیہ علیہ السلام اللہ تعالیٰ نے ان کی وجہ سے بہت سی مخلوق کو فیضیاب فرمایا۔ انہوں نے شریعت حقہ کے آداب کو بھی کما حقہ سمجھ رکھا۔ طریقت و حقیقت کے آداب بھی بجالائے۔ حضرت مرزا مظہر جانجانی شہیدؒ فرماتے ہیں "الطریق کما اسیا نئی بے ادب کجا فرسودہ"۔ ذائق اور ذہنیت خلق ان حضرات کا وسیع تھا۔ صحیح معنی میں یہ قافی فی اللہ اور باقی باللہ تھے۔

یاد تو ز خاطر م فراموش مباد	۱۔ جانا ہم از ذکر تو خاموش مباد
ذرات وجود من بجز گوش مباد	۲۔ ہر جان نہ بلب حدیث گذرد
باقی ہمیشہ خویشی پرستند	۳۔ میں طائفہ اند اہل تحقیق تو
وین طرفہ کہ نیستند و ہستند	۴۔ فانی ز خود و بدوست باقی۔

اللہم لا تحرمنا من برکاتہم بحرمة النبی الامی نبی الرحمة واللہ واصحابہ اجمعین - مواتی (حاشیہ صفحہ ۱۷) ۱۔ رواہ البخاری و مسلم عن ابن عباسؓ مرفوعاً و لفظہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحن الحق و اولیٰ بموسىٰ منکم الحدیث متفق علیہ (مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۸)

۱۷

۱۔ رواہ مسلم من حدیث ابی قتادہ فقال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن صوم الاثنين فقال فیہ ذلالت و فیہ انزل علی (مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۸) و لیس یند و فیہ ہاجر و فیہ موت ذلینظر من اخوہ و لم یصح فی سنی من الحدیث انہ علیہ السلام اخبر قبل الوفاۃ بانی الموت یوم الاثنين - متفق ۲۔ یعنی بڑے ایصال ثواب بزرگان دین اگر صلوات وقت جمع شدہ قرآن شریف خوانند و غیرت کردہ ثواب رسانند مضائقہ ندارد، ابن را بدعت مباحہ باید گفت - ۱۷

و اما از کتاب محرمات از روشن کردن چراغها، ولبوس ساختن قبور و سرودها و نوشتن معازف و بدعت
 شنیع اند و حضور چنین مجالس ممنوع اگر مقدر باشد بعمل حدیث گذشته من دای منکر منکران
 عمل باید کرد و در مقام زجر پراکنده کردن اسباب بدعت کافی - واللہ اعلم

سوال شانزدهم - آنکه تواجد در رقص که بسماع نمی نمایند و حرکات نامعقول که بمشبهه بی نین
 است نمی آرند آیا این ذوق و شوق بیج یکے از صحابه و تابعین را دست داده است یا نه باوجودیکه
 تکمیل ایمان و قوت یقان آنها بقطع نظر از فضل و بوجوه دیگر از ایشان هزار چند غالب بودند و
 وجهی و حالتی که بسماع غنا و قران و فواحش و کلمات خلاف و نامعقول که اگر نسبت بطرف
 او تعالی جل شانہ نموده محض موجب کفر گردد و معاذ اللہ محالات محرمات از مزایر و دلیله
 دست نمی آید گاهی از شنیدن آیتے از آیات الهی و حدیثے از احادیث رسالت پناہ و بدیدن
 صنعة از صناعات ناستنایی این چنین حالت و رقت دست نمی داید چه معنی دارد که ما قال اللہ تعالی
 أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ
 نُصِبَتْ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ

پس عجب است که از خواندن قرآن و شنیدن آن دست و پا نگم نکنند و معرفت او تعالی حاصل
 نگردد و باستماع محرمات شرعی این چنین ذوق و شوق نصیب وقت گردد و سبحانه تعالی علوا کبراً -
 و کلمات اللہ ہی العکس - درین باب از راه حق و انصاف بلا تعصب باحد الاطراف بیان فرمایند که این
 چنین کسان از اهل الدجہ سال تصور باید کرد مگر آنکه برابر ایشان دلیل از کتاب و سنت قائم گردد
 البته واجب قبول است - بینوا و توجروا

جواب - مقصود از آفرینش محبت حضرت منعم و اطاعت اوست و این محبت را اتمام
 بسیار است و حکم بچند سبب مختلف می شود -

۱۰ روی من حدیث ابی سعید الخدری (و غیره) رواه مسلم فی صحیحہ -

رشکوۃ ۲۷ (۲۳۶) سواق

۱۱ سودة الغاشية آیت عاتقہ

یکے اسباب محرک این محبت ۔

دوم مقتضائے دورہ ۔

سوم فیض مرشدان ۔

چهارم امرجہ محبان ۔

باین سبب گوناگون طریق برائے اظهار محبت پیدائی شود و حق تعالیٰ چندین درجات جنت کبریا کرده است برائے اختلاف امرجہ و احوال اہل جنت است جماعت را فی الحقیقت شورش در دل پیدائی شود کہ مثل خفقان از محافظت ادب معقول و مشروع عاجز می آیند صحابہ کرام و تابعین عظام را بسبب غلبہ انوار نبوت و انوار قرآن مجید این احوال طاری نمی شد چون نظر خلق بر احوال قلب افتادہ و بزرگ و شغل کہ لطیفہ قلب بکوش می آرد مشغول شدند گوناگون احوال و انواع دیگر پیدا شد ۔

بعضی را در مزاج غلبہ لذت حسن و سماع بود ہمراہ آن غلبہ نسبت باطن می شد ۔

و بعضی را بالعکس زیرا کہ نسبت ایشان نسبت مسکود و اطمینان و استغراق بودہ است ۔

و بعضی را نسبت ابتہاج و انبساط بدریافت وصل محبوب حقیقی شد ۔

و بعضی را بملاحظہ غایت تمزیہ حسن ابدی لازم حال گشت ۔

بالجملہ مردن بعضی ازین حادثہ شوق دلیل صریح است بر شدت ہیمجان محبت الہی و استیلائے آن بر قلب ایشان ۔ پس اعتراض جبر ہیچ یکے ہرگز نباید کرد ۔

چون خدا خواهد کہ پردہ کس درو میلش اندر طعنہ پا کاں برد

ظاہر است کہ اوقات بیل و نہار چہ قدر تفاوت دارد و برائے ہر یکے عبادت جدا ۔ آدمیم ہر آنکہ کلمات متوش کہ لائق جناب الہی نیستند محرک محبت الہی چگونه باشند این را بطریق یافتہ می شود بعضی از قبیل رموز پوشیدنی و بعضی از ازاں از قبیل احکام گفتنی اگر مدکہ تحمل نمایند و بر اجمال آن قناعت باید کرد و تحقیق آن را بر صحبت ہائے اگر مقدر است حوالہ باید داشت ۔

لہ یعنی بر صوفیہ اہل وجد و سماع اگر متکلم منکرات نشوند اعتراض نباید کرد ۔ ۱۳

اول همچنانکه رب العزت در خواب بصورت در شکل توان دید همچنان در بعضی معامله با در بے خودی با ،
 با وجود بیداری واقع می شود و بعضی سخنان که شایان مرتبه ذات نیست در انجین تجلی واقع می شود محفل
 است که کس را این قسم شده باشد و یا پیش آید -

دوم آنکه این کلمات گاهی به نسبت شیخ خود یا ارواح طیبه که از احکام بشری رسته مانند مخاطب افتد
 سوم آنکه در علم بلاغت تشبیه و تمثیل می گویند که هیئت مترجم را از امور متعدده بامر تشبیه می کنند
 و مشابہت با هر چیز منظور می باشد همچنان از استحصال این حالت مجازی که عاشق را با معشوق درین جہاں
 واقع می شود هیئت حجت و قلق را که مسمی بعشق است انزعاج نموده صرف بچنان کبریا می کنند و بر نیات
 آن کلام را از پیش نظر مطروح می گردانند نسبت این چیز با آن جناب اصلا ملحوظ نمی باشد چنانکه در آیت کریمه -
 اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ -

اما آنچه از بعضی بزرگان استماع آلاء محرم بوقوع آمده این طائفه بر سه قسم دیده شده اند -
 و چنان که این امور در دل ایشان بجز حجت مولی چیز می رویانند و غیر از التفات و استغراق در جمال الهی بجز
 نمی کنند فهمیدند که منع از این و جز ندارد بر آنان نه که برائے کسانی دیگر که داعیه شهوانی یا حرص دنیا یا غفلت و
 تلافی می کنند و حق آنها حرام باشد پس این تقبیل خطا اجتہادی باشد یا از قبیل تاویل یا بخصوص نصوص علم بسبب
 معاوضه ادله قطعی که از ان جمله و چنان سلیم می فهمند پس با اعتقاد اصلا مرتکب حرام نمی شوند
 و چنانچه دیگرانند که باین همه حکم بر سر و چشم داشته بنا بر بے قراری مرتکب این می شوند که بدون این تسلی و اطمینان
 شوق کما یبغی میسر نمی شود مانند کل مضطرب در راه و مع ذلک بعد از استغفار می کنند و عفو جرائم می خواهند چنانکه
 از کس در شدت خشم کلمات ناسزا سرایند و بعد از ان استغفار و در گذر خواهد -

قسم سوم نقل دارند که پیران خود را بر طریق یافته و بنا بر اعتقاد آنرا استحتان می کنند و بآنک حرکت نفسانی باندرو
 حرکت باطن تشبیه با ایشان محمود دانسته اند این جماعت را با وجود ادله شرعی اصرار کردن بے جا است (والله اعلم)

۱- سورة نور آیت ۲۵ - ۲۶ یعنی مزایر و غیره - ۲- یعنی مزایر و غیره آن کسانی که تابع هوا نفسانی اند حرام
 است - ۳- یعنی گروه صوفیه که فی الواقع بابرکت و اهل درد و عشق اند حسب اعتقاد خود بوجوب شنیدن سرود
 با مزایر مرتکب حرام نمی شوند - ۱۲

